

الْأَخْلَى مِنَ السُّكَّرِ
لِظَّلِيلَةِ سَكَّرِ رُوسَرِ

طریقہ اولیٰ کا ایک اور نمونہ ہے۔



میرزا باقر

اسی طرح حضرت امیر المومنین علیؓ نے بھی اپنے علم و فضل کی بنا پر کئی لوگوں کو اپنے شاگرد بنایا۔

www.AshkananNetwork.org

أعلى حصر للمساكين
Almost None

الأحلی من السكر لطلبۃ سکر و سکر^{۱۳}
(یہ رسالہ شکر و سکر کے طالب (حکم شرعی) کے لئے شکر سے زیادہ میٹھا ہے)

www.alahadiths.org
بسم الله الرحمن الرحيم

استفادہ

از فاب گنج بارہ جکی مدرسہ شیخ عبد الجلیل پنجابی
ماہ ذیقعدہ ۱۴۰۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دوسری شکر کہ پڑیوں سے صاف کی جاتی ہے اور صاف کرنے والوں
کو کچر اعتقاد اس کی نہیں کہ وہ پڑیاں پاک ہوں یا ناپاک، حلالی جانور کی ہوں یا مردار کی، اور رشتہ کیا کہ اس میں شراب
بھی پڑتی ہے اسی طرح کل کی برکت اور کل کی وہ چیزیں جن میں شراب کا لگاؤ رشتہ جاتا ہے شرعاً کیا حکم رکھتی ہیں منبر اربعہ اور۔

الجواب

فتویٰ

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحان المولى وشكره لمن حمد العلى الاكبر + جس نے بلند و بالا ذات کی تعریف کی، مولانا تھانی نے اسے

شکر لکھنا لذو اَحلی بہ من کل ما یلذ فی مَحَلّ بہ
والصلاة والسلام علی سید الکائنات
اعظم یعسوب لِمَحَلّ الاسلام عذاب الریق
حلوا الکلام بہ منیع شہد یزیل السقام و
آلہ ومحبہ العظام العظامہ ما اَشکفی
بالصل من یفرض سقیم بہ واجب الحلو مسلم
سلیم و امین

منا اور جز اعطا فرمائی۔ اسے ہمارے رب! ہر اس
چیز پر تیرا شکر نہایت لذیذ و شیریں ہے جس سے لذت
اور شفا حاصل کی جاتی ہے اور درود و سلام مخلوق
کے ہر دار پر و اسلام کے درخت خرمائے لیے شہد کا
مکمل ہے بہترین شہد کا طبع ہیں، جو بیماریوں کو دور
کر دیتا ہے، اور آپ کے باعث اور عظیم المرتبت
آل و اصحاب پر جب تک شہد سے بیمار کو شفا اور بے عیب مسلمان عیسیٰ چیز کو پسند کرے، آمین۔ (ت)

اما بعد اس مسئلہ سے سوال متکرر آیا اور آراء کے عصر کو مضطرب پایا اور حاجت ناس اس طرف ماس
اور دفع ہر اچس نہایت ضرور آمد کشف و ساووس اہم امر لہذا مناسب کہ بحول الہا سب اس تازہ مسندہ کی
تحقیق و تفتیح اور مکمل شرع کی توضیح و تصریح اس نچ نیچ و طرز رج کے ساتھ عمل میں آئے کہ نہ صرف اسی مسئلہ تازہ بلکہ
اس قسم کی تمام جزئیات بے اندازہ کا حکم واضح و آشکار ہر جائے افقر الفقرا عبد المصطفیٰ احمد رضا عودی کی
حنفی قادری برکاتی بریلوی عاملہ الہی القوی بطنہ الحنفی الخفی الوفی وغیرہ و لا منین و احسن الیہ و الیہم جمیع
(نہایت طاقت والا ملا اسے اپنی کامل اور عیسیٰ ہر بانی سے فرمائے) اسناد تمام مومن و مومنہ اس سے اوقات مسلمانوں پر اچھا
سلوک کرے۔ (ت) اس بارہ میں یہ حقہ قوی لکھنا اور اَحلی من السکر لطلبہ سکرو و صر (شکر کے طالب کیلئے ہر سالہ

من لطائف هذا الاسر مطابقتہ للمسمى
من جهة ان الرسالة كما حكمت على هذا السکر
بمكين الحذل في صورة والحرمة في اخرى كذلك
لهذا الاسم و جهان الى حلالا الحکين فالصحن
على الحذل انها احلى لهم من السکر لتسويها
لهم ما تشتهيهم انفسهم مع ان الة الوساوس و
دفع الطعن و على الحرمة انها وان تعظم من سکر
فلو تعد منهم الحلاوة فان تحقيق حكم الشرع
لذة القلب و تساؤل المشتتهيات لذة النفس
الاولى اهم و اعلى فلهذا الرسالة احلى لهم
من السکر الذي حرم عليهم ۱۲ مذهب۔ (هـ)

اس رسالے کے نام میں یہ غرض ہے کہ یہ اسم با ستمی ہے
کیونکہ جس طرح رسالہ نے اس شکر کے بارے ایک
لحاظ سے طلال اور ایک لحاظ سے حرام و حلال بیان کئے ہیں
اسی طرح نام میں بھی دونوں کا لحاظ ہے۔ حلت کے لحاظ سے
عوام کیلئے یہ شکر سے زیادہ میٹھا ہے کیونکہ اس نے شبہات اور
اقتراعات کو ختم کر کے عوام کے لیے شکر کو محبوب بنا دیا ہے،
اور حرمت کے لحاظ سے اس نے عوام کو اگرچہ شکر سے منع
کر دیا ہے تاہم ان کو لذت یابانی سے محروم نہیں کیا کیونکہ
ان کو شرعی مسئلہ کی تحقیق و سکھانے کی لذت دی ہے جبکہ
مغربیائے صرف لذت نفس حاصل ہوتی ہے۔ پہلی چیز یعنی
قلب لذت اور دماغی ہے اس لیے شکر کو حلال کرنا الایہ رسالہ
عوام کے لئے شکر سے زیادہ میٹھا ہے ۱۲ مذهب۔ (ت)

شکر سے زیادہ میٹھا ہے۔ (تہ) ————— اس کا تاریخی نام درگتھا ہے، واللہ التوفیق والوصول
 الی ذری التحقیق (اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے توفیق کا حصول اور تحقیق کی جہت یوں تک پہنچاتا ہے۔) تہ پیش از جواب
 چند مقدمے موضع مراب و اسالی الرشاد من الملک الجواد (فیض بادشاہ سے) (ہنائی کا سراں کرتا ہوں)۔

مقدمہ اولے

ہڈیاں ہر جانور میں تک کر غیر ماکول و نامذہب کی بھی مطلقاً پاک ہیں جب تک ان پر ناپاک سومت (چکنائی ۱۲)
 نہ ہو سوا خنزیر کے کہ نہیں العین ہے اور اس کا ہر جزو بدن ایسا ناپاک کہ اصلاً صلاحیت طہارت نہیں رکھتا، اور
 دسومت میں قید ناپاک اس غرض سے ہے کہ مثلاً جو جانور خون سائل نہیں رکھتے ان کی ہڈیاں ہر حال پاک ہیں اگرچہ
 دسومت آمیز ہوں کہ ان کی دسومت جو عدم اختلاط دم خود پاک ہے تو اس کی آمیزش سے استخوان کیونکر ناپاک
 ہو سکتے ہیں۔

فی تنزیل الالبصار والذوالخفا و رد المحتار شعور
 البیتۃ غیر الخنزیر و عظمها و عصبها و حافرھا
 و قرنھا الخالیۃ عن الدسومۃ (قید للحمیۃ
 کما فی القہستانی فخرم الشرح السننوت وما بعدہ
 اذا کان فیہ دسومۃ) و دم سحک طاهر انتہت
 صلخصیۃ۔

تنزیل الالبصار، در مختار اور رد المحتار میں ہے خنزیر کے
 علاوہ ہر مردار کے بال، ہڈی، پٹے، کھراؤ سینک جو
 چرئی سے خالی ہوں (یہ قید سب کے ساتھ ہے جیسا کہ
 قہستانی میں ہے۔ پس الکھارے جوئے بال اور جو کچھ
 اس کے بعد ہے اگر اس میں چرئی ہو تو وہ اس حکم سے خارج
 ہیں، اور چھل کا خون پاک ہے، انتہت تخلیس (تہ)

مذکورہ بالا وجہ از اکل صرف جانور ماکول اللحم مذکی مینی مذبح شری کی ہڈیاں ہیں حرام ہاں رد ایسے ہی جو بکے ذکاة
 شری پر جائے یا کانا جائے، بکھیرے اجزاء حرام ہے اگرچہ ظاہر ہو کہ طہارت مستلزم حلت نہیں جیسے سنگیا بقدر مفرست اور
 انسان کا دودھ بعد عمر رضاعت اور چھل کے سوا جانور ان دریائی کا گوشت وغیرہ ذک کہ سب پاک ہیں اور باوجود پاک حرام

عس یعنی بشرطیکہ محتاج ذکاة ہو نہ سبک و چرا کہ ان کا استنشا معلوم و معروف ۱۲ (م)

۳۸/۱	مطبوعہ مجتبائی دہلی	باب المیاد	ملہ در مختار
۱۳۸/۱	"	"	ملہ رد المحتار
۳۸/۱	"	"	ملہ در مختار

حاشیہ شامی میں ہے جب ایسے مرد اور عورتوں کا چڑا ہو جس کا گوشت کھایا جاتا ہے تو اس کا کھانا جائز نہیں اور یہی صحیح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے تم پر مرد اور عورتوں کا گوشت کھانا حرام ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: مردار سے صرف اس کا کھانا حرام ہوتا ہے۔ اور اگر ایسے جانور کا چڑا ہو جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا تو بالاجماع اس کا کھانا جائز نہیں البتہ اگر اللہ تعالیٰ نے سراج سے نقل کیا (انتہی) تفتیش۔ اور اسی میں ہے "مشک (کستوری) پاک ٹل ہے کہ تحت حلال کا لفظ نہ آوے یا اگر نہ ملے" طہارت سے حلال ہونا لازم نہیں آتا ہے جیسا کہ مفتی میں ہے (فتح) اھ۔ اور فقہ شریعت میں فقہ سے نقل کیا ہے کہ روایاتی جانور پاک ہیں اگرچہ انہیں کھایا نہ جاتا ہو، یہاں تک کہ روایاتی خنزیر بھی اگرچہ مردار ہو۔ (ت)

فی الحاشیة الثامنة اذا كان جلد حيوان ميت مأكول النعم لا يجوز اكله وهو الصحيح لقوله تعالى حرمت عليكم الميتة وهذا اجزاء منها وقال عليه الصلاة والسلام انما يحرم من الميتة اكلها اذا كان جلد ما لا يترك فانه لا يجوز اكله اجماعا بحر عن السراج اه ملخصا وفيها تحت قوله والسك طاهر حلال نه اد قوله حلال لانه لا يلزم من الطهارة الحلال كما في التراب منته اه وفي الغنية شرح الغنية عن الفقيه حيوان البحر طاهر وان لم يؤكل حتى خنزير البحر ولو كانت ميتة اه۔

www.KitaboSunnat.com
مقدمہ تائید

شریعت مطہرہ میں طہارت و طہارت اصل میں اور ان کا ثبوت خود حاصل کہ اپنے اثبات میں کسی دلیل کا محتاج نہیں اور حرمت و نجاست عارضی کہ ان کے ثبوت کو دلیل خاص درکار اور محض شک و ظنون سے ان کا اثبات ناممکن کہ

حکم اقول اخرجه احمد والبخاري ومسلم و ابو داود والنسائي والترمذي بالفاظ متقاربة كلهم عن ابن عباس وابن ماجة عن ام المؤمنين ميمونة رضي الله تعالى عنهم ۱۲ منہ (م)
حکم یعنی سراسر بعض اشیاء کے جن میں حرمت اصل ہے جیسے دام و فروج و مضار ۱۲ منہ (ت)

سہ رد المحتار	مطلب فی احکام الدباغہ	مطبوعہ مجتبائی دہلی	۱/ ۱۳۹
سہ غنیۃ المستمل	قبیل ستر العیوہ	سہیل اکیڈمی لاہور	۱/ ۱۳۹
		ص ۲۰۸	

طہارت و ملت پر پورے اصالت پر یقین تھا اس کا زوال بھی اس کے مثل یقین ہی سے متصور نہ اٹھتا تھا لہذا یقین مسابقی کے حکم کو رفع نہیں کرتا یہ شرع شریف کا ضابطہ عظیم ہے جس پر ہزار ہا احکام متفرع ہیں یہاں تک کہ کتے ہیں تین چوتھائی فقسے زائے اس پر یقینی اور فی الواقع جس نے اس قاعدہ کو کچھ لیا وہ صد ہا سو اس باطلہ و فتنہ پر بازی ہو یا باطلہ و درست اندازی کلونی معاملہ سے امان میں رہا حدیث صحیح میں ہے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ایاکم والظن قامت الظن اکذب الحدیث
سواء الاثمة مالت والجاری و مسلمہ والوداد
والترعذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
بدگمانی سے بچو کیونکہ بدگمانی سب سے بڑا جھوٹ ہے۔
اسے ائمہ حدیث امام مالک، بخاری، مسلم، ابوداؤد اور
ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (مت)

آپ یہ یقین ضابطہ صرف اسی قسم کے مسائل میں بلکہ ہزار ہا جگہ کام و کتاب ہے جب کسی کو کسی شے پر منع و انکار کرتے اور اسے حرام یا مکروہ یا ناجائز کہتے سنا جان لو کہ بار شہوت اس کے ذہن ہے جب تک دلیل واضح شریعی سے ثابت نہ کرے اس کا دعویٰ اسی پر محدود اور جائز و مباح کہنے والا بالکل سبکدوش کر اس کے لیے تک باطل پروردگار علم و فہم سے یقین یہ قاعدہ قصور علیہ احادیث نبویہ علی صاحبہا افضل الصلاۃ و الخیرۃ و تقریرات جلیلہ حقیقہ و شافیہ وغیرہم عام علماء ائمہ سے ثابت یہاں تک کہ کسی عالم کا اس میں خلاف نظر نہیں آتا۔

فی الطریقۃ المحمدیۃ و شرحہا المحمدیۃ النندیۃ
للعلامة عبد الغنی النابلسی قدس سرہ القدسی
الاصول فی الاشیاء العلمیۃ لقولہ سبحنہ و
تعالیٰ هو الذی خلقکم ما فی الارض من حیثیاء
والیقین لا یزول بالمشک والظن بل یزول بیقین
مشکل و هذا اصل مقررف الشرح منصوص
علیہ فی الاحادیث مصرح بہ فی کتب
الفقہاء من الحنفیۃ والشافعیۃ وغیرہم
ولہذا فیہ مخالفا من احد من العلماء اصلا
فاذا شک او ظن فی طہارۃ ماء او طعام

علامہ عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی کی حدیث قدیمہ
شرح طریقہ قدیمہ میں لکھا ہے اشیا کی اصل طہارت
ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اللہ نے زمین میں
جو کچھ ہے تمہارے لیے پیدا فرمایا اور یقین، شک اور
گمان کے ساتھ زائل نہیں ہوتا بلکہ اپنے جیسے یقین کے
ساتھ یقین زائل ہوتا ہے۔ یہ قاعدہ شریعت میں مقرر
ہے احادیث میں اس کی تصریح ہے اور حنفی، شافعی اور
دیگر فقہاء کی کتب میں واضح طور پر مذکور ہے میں نے اس
میں علل اختلاف بالکل نہیں پایا لہذا جب پانی
کھانے یا اس کے علاوہ کسی دوسری چیز کی طہارت میں

جو نجس میں نہیں ہے شک پیدا ہو تو یہ چیز وضو کے حق میں پاک ہے اور اس کا کھانا بھی جائز، نیز دیگر کھرفات میں استعمال جائز، اسی طرح جب اس کی نجاست کا غالب گمان ہو (یقین نہ ہو تو بھی پاک ہے) الزام منقطعاً (ت)

اور الاشباہ والنظائر میں وجود نجاست میں شک ہو تو اصل طہارت باقی رہتی ہے الخ

اور صریحہ میں ہے حرمیت، علم (یقین) کے ساتھ ہے شک اور گمان کے ساتھ نہیں کیونکہ اشباہ کی اصل حقیقت ہے الخ

علامہ سید حموی کی غزالیوں میں ایک قاعدہ یقین، شک سے زائل نہیں ہوتا "کے متعلق کہا گیا ہے کہ یہ قاعدہ فقہ کے تمام ابواب میں داخل ہے اور اس کے تحت نکالے جانے والے مسائل، فقہ کربن چوٹی بلکہ اس سے زیادہ تک پہنچتے ہیں (ت)

او غیر ذلک مما ليس بنجس العين فذلك الشئ طاهر في حق الوضوء وحل الاكل و سائر التصرفات وكذا اذا غلب الظن على نجاسته الخ اه ملقطاً

وفي الاشباہ والنظائر شك في وجود النجس فالاصل بقاؤه الطهارة الخ

وفي المدة لاهرمه الاسم العسل لاهم الشك والظن لان الاصل في الاشباہ الحل الخ

وفي غزير العين للعلامة السيد الحموي تحت قاعدة اليقين لا يزول بالشك قبل هذه القاعدة تدخل في جميع ابواب الفقه والمسائل المخرجة عليها تلمذ اربع الفقه واكثر.

مقدمہ ثالثہ

احتیاط اس میں نہیں کہ یہ یقین بالغ وثبوت کامل کسی شے کو حرام و مکروہ کہہ کر شرعیعت مطہرہ پر افتراء کیجئے بلکہ احتیاط اباحت ماننے میں ہے کہ وہی اصل یقین اور بجا بت ثبوت خود پیش سیدی جلد ثانی بن سید کا جلیل قدس سرہا الجلیل فرماتے ہیں،

لیس الاحتیاط فی الافتراء علی اللہ تعالیٰ بآیات

سنة المراجعة النية بيان اختلاف الفقهاء في امر الطهارة والنجاسة مطبوعہ نور پور رضویہ فیصل آباد ۲ / ۱۰-۱۱
سنة الاشباہ والنظائر القاعدة الثالثة من الفقه الاول مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم اسلامیکہ کراچی ۱ / ۸۴
سنة المراجعة النية بيان اختلاف الفقهاء في امر الطهارة والنجاسة مطبوعہ نور پور رضویہ فیصل آباد ۲ / ۱۰-۱۱
سنة غزير العين من الاشباہ والنظائر القاعدة الثالثة من الفقه الاول مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم اسلامیکہ کراچی ۱ / ۸۵

الحرمة او الكراهة اللذان لا يبدل لهما حسن
ودليل بل في القول بالاياحة الحق في الاصل و
قد وقع النسب صلى الله تعالى عليه وسلم
مع انه هو المشرق في تحريم الخمر اتم الخبيثات
حتى نزل عليه النص القطعي اه وآثره ابن
عابد بن في الاثرية مقروا۔

دلیل کی ضرورت ہے، کو ثابت کرنے کے ذریعے اللہ تعالیٰ
پر اقرار پانہ عاجلے بلکہ اباحت کے قول میں احتیاط ہے
کیونکہ اباحت اصل ہے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے شارع ہونے کے باوجود تمام خبیثات کی جبر شراب
کو حرام قرار دینے میں اس وقت تک توقف کیا جب تک
آپ پر نص قطعی نازل نہیں ہوئی اور ابن عابدین نے
مشروبات کے باب میں اسے ثابت رکھتے ہوئے ترجیح
دی ہے۔ (ت)

مقدمہ رابعہ

بازاری افواہ قابل اعتبار اور احکام شرعی کی مناد و مدد نہیں ہو سکتی بہت خبریں یہ مروی ہیں مشہور ہو جاتی
ہیں جن کی کچھ اصل نہیں یا سچ تو بتاؤ تفاوت اکثر دیکھا ہے ایک خبر نے شہر میں شہرت پائی اور قائلوں سے تحقیق کیا تو یہی
جواب ملا کہ سنا ہے نہ کوئی اپنا دیکھا بیان کرے نہ اس کی سند کا پنا چلے کہ اصل قائل کون تھا جس سے سن کر شدہ شدہ
اس اشتہار کی زبانت آئی یا ثابت ہوا تو یہ کہ فلاں کا فریاد فاسق شہتائے اسناد تھا پھر معلوم و مشاہد کہ جس قدر
سلسلہ بڑھتا جاتا ہے خبر میں سننے سے شکوکے نکلے آتے ہیں زیادہ سے ایک واقعہ سننے کے بعد سے عرو دلے کہا تھا
عرو سے پوچھیے تو وہ کچھ اور بیان کرے گا اور بزرگ نام لے گا۔ بلکہ سے دریافت ہوا تو اور تفاوت نکلا اعلیٰ پائے اس بالا

وما هذا الا لسان الخبير الصادق المصدوق صلى الله
تعالى عليه وسلم من فشيء الكذب بعد قرون الخبير
لا سيما هذا الزمان الا بعد الاخر وقد قال صلى
الله تعالى عليه وسلم لا ياتي عليكم من مات الا
الذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم اخرجه
احمد ومحمد بن اسمعيل والترمذي والنسائي
اور یہ بات حضور علیہ السلام کی اس خبر کی بنیاد پر ہے جو آپ
نے بھلائی کے زمانوں کے بعد جموں کے عام ہونے سے
متعلق دی ہے بالخصوص اس نہایت ہی بعید اور پچھلے
زمانہ میں — نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
”تم پر جو آنسو نازل آئے گا بد سے بدتر ہو گا یہاں تک کہ
تم اپنے رب سے ملاقات کرو۔“ اسے امام احمد

عن النضر بن سفيان عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أن من خير من اليوم واليوم خير من غدو وكذلك حتى تقوم الساعة۔
محمد بن اسماعیل (بخاری)، ترمذی اور نسائی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کیا ہے۔ اور طبرانی نے بسند صحیح حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اسنادوں نے مرکا دو عالم علی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی، آپ نے فرمایا: کلُّ کُزْرَا یُوْا آج سے بہتر تھا اور آج کا دن آنے والے کل سے بہتر ہے، تاقیامت اسی طرح ہوگا۔ (ت)

حدیث موقوف میں ہے شیطان آدمی کی شکل میں کروڑوں میں جھوٹی بات مشہور کر دیتا ہے سُننے والا اور دوسرے بیان کرتا اور کہتا ہے مجھ سے ایک شخص نے ذکر کیا جس کی صورت پہچانتا ہوں نام نہیں جانتا۔

مسلم فی مقدمۃ الصحیح عن عامر بن عبیدہ قال قال عبد الله ان الشیطان یتمثل فی صورۃ الرجل نیأ فی القوم فیحدث ثلیم بالحدیث من الکذب فیتفرقون فیقول الرجل منهم سمعت رجلاً یقول وجہہ ولا ادری ما اسوہ یحدث۔
امام مسلم نے اپنی صحیح کے مقدمہ میں جناب عامر بن عبیدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، شیطان آدمی کی شکل میں ایک قوم کے پاس آتا ہے اور ان سے جھوٹی بات بیان کرتا ہے پھر وہ منتشر ہو جاتے ہیں تو ان میں سے ایک آدمی کہتا ہے میں نے ایک آدمی کو بیان کرتے ہوئے سنا میں اس کو پھر سے پہچانتا ہوں مگر اس کا نام نہیں جانتا۔ (ت)

معا فرماتے ہیں اؤ اہی خبر اگرچہ تمام شہر بیان کرے سننے کے قابل نہیں رہتا اس سے کوئی حکم ثابت کیا جائے۔
الفاضل المصطفیٰ الرضوی فی صوم حاشیۃ الذی المختار لا مجرد الشیوع من غیر علم بمن اشاعہ کما قد تقسیم اخبار یحدث بها سائر اهل البلدة ولا یعلم من اشاعها کما وروا ان فی آخر الزمان یجلس الشیطان بین الجماعة فیتم کلمہ
ذرحار کے حاشیہ (رد المحتار) میں (استفاضہ کے معنی کے بارے میں) فاضل مصطفیٰ رضوی کا قول منقول ہے کہ بعض خبر پھیلانا کہ شائع کرنے والے کا علم نہ ہو (استفاضہ نہیں ہے) جیسے بعض خبر نیا و خبر لوگوں کی زبان پر عام ہو جاتی ہیں مگر شائع کرنے والے کا علم نہیں ہوتا یہاں تک کہ حدیث

سمعت قد مرنا تعریجہ آنفا ۱۲ منہ (م) (ہماری طرف سے ابھی اس کی تخریج گزار چکی ہے۔ ت)

بالکلمۃ فیستحدقون مہادیقو لون کا ندرع
من قالہا فمثل ہذا الاینبی ان یسمع قصیدہ
من ان یشبت بہ حکمہ اہ ملخصاً۔

میں اور ہے کہ آخری زمانے میں شیطان ایک طاقت کے درمیان بیٹھ کر
کچھ باتیں کرے گا تو وہ اسے بیان کرینگے اور کہیں گے ہم
اس کے قائل کو نہیں جانتے ہیں اس قسم کی بات کو سننا بھی

مناسب نہیں ہے چنانچہ اس سے کوئی حکم ثابت کیا جائے اہ ملخصاً (ت)

سیدی محمد امین الدین شاہی رحمہ اللہ تعالیٰ اسے نقل کر کے فرماتے ہیں،

قلت وهو كلام حسن ويشير اليه قول الذخيرة
اذا استفاض وتحقق فان المتحقق لا يوجد
بمجرد الشروع اہ۔

میں کہتا ہوں یہ اچھا کلام ہے اور ذخیرہ کا قول کہ جب اس
یقین کا فائدہ حاصل ہو اور وہ ثابت ہو جائے کہ نہ کوئی فرد
شائع ہونے سے اس کا تحقق نہیں ہوتا اسی کی طرف

اشادہ کرتا ہے۔ (ت)

مقدمہ خامسہ

حلت حرمت طہارت نجاست احکام دینیہ میں ان میں کافر کی غیر متحقق نامعتبر

قال الله تعالى لن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً
سبباً۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے اللہ تعالیٰ ہرگز مسلمانوں پر
کافروں کو راہ نہ دے گا۔ (ت)

بلکہ مسلمان فاسق بلکہ مستور الحال کی غیر بھی واجب القبول نہیں ہے بلکہ کافر۔

قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق
بنياً فبئس ما الایۃ۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی
فاسق بنیائے تو اس کی تحقیر کرد (الایۃ) (ت)

عہ میں جب جنس طہارت میں نہ ہو مثلاً کافر گوشت لایا اور کما مسلمان سے خریدے یا بات اس کی مقبول اور گوشت حلال
اور جو کھا جو سی کا ذبیحہ ہے تو اس کا نافرمان اور لحم حرام وکم من شئ یشبت قصداً ولا یشبت قصداً ۱۲ منہ (بہت سی
چیزیں قصداً ثابت ہوتی ہیں اور قصداً ثابت نہیں ہوتیں۔) (ت)

شرھا الصدقة فی الدیانات کالخبر عن نجاسة
الماء فیتیمم ولا یستوی ان اخبر بها مسلم
عدل من جرحها لیتقصد حرمة ویتعبر فی
حبرها ساق والمستوراه مخلصا وقطع الطلیق
حبس لکافی لا یقبل قول المستور فی الدیانات
فی ظاہر لریویات وهو الصبیح کما وقف
رد المحتار عن الہدایة العاصی متهم والکافر
لا یتیمم الحکم علیہ لہ ان یدرم المسلم

حکم کا غور التزام میں کرتا پس اسے مسلمان پر لازم کرنے کا حق نہیں۔ (۱) (د ۱)

ان فاسق و مستور میں اتنا ہے کہ ان کی خبر سن کر ترویہ واجب اگر دل پر ان کا صدق جے تو عذاب کرے جب تک دلیل
اوسے حاضر نہ ہو۔ کافر میں اس کی بھی حاجت نہیں شکیانی دکھا ہو کافر کہ تاپاک ہے تو مسلمان کو رد اگر اُس سے
دفع کرے یا گوشت خریا ہو کافر کہ اس میں وحش برعلا ہے مسلمان کو اس کا عذاب اُلگرا کہ اس کا صدق ہی غائب ہو
اگرچہ اس کی یہ بات دل پر کچھ جتنی ہو کر جو نہ لگ جھٹکتا ہے اس سے بڑھ کر جھوٹا کون پھر ایسے کہ بات محض و احیاء لبرہ
اعتبار کرے تو بہتر وہ بھی دین جب کچھ حرج ہو۔

فی فتاوی الامام قس حان ان کا علی خبر بجماعة
الماء جلا من اهل الدمة لا یقدر قوله علی
دفعه فی قلبه انه صادق فی هذا الوجه قتال

فتاویٰ امام قاسمی حان میں ہے اگر پانی کے تاپاک
ہونے کی خبر دینے والا ذوقی کافر، ہو تو اس کی بات
قبول نہ کی جائے اگر اس کے دل میں واقع ہو کہ وہ اس
عصہ کہ اس لیے کہ مجرد خبر کافر کا ہے ملاحظہ امور دیگر جو اس کے غیبت و قرائن ہوں قتب ہومن پر ٹھیک ٹھیک
جنا کا حال ہے ۱۲ منہ (م)

۲۴۴/۲	مطبوعہ مجتہدانی دہلی	کتاب الخطر والایاتہ	سُورۃ یٰٰرِجۃ
۳۰۹/۵	مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب انکراہیۃ	سُورۃ فَاوِیٰ عَشَدِیۃ
۲۴۳/۵	مطبوعہ مصطفیٰ ابائی مصر	کتاب الخطر والایاتہ	سُورۃ الْحَاآر

فی الکتاب احب فی ان یرفع العاد ثم یقیم ولو
توقفاً به وعلی جائزات مصلاته انہ

ہات میں تھامے تو کتاب میں فرمایا، مجھے زیادہ پسند ہے
کہ پانی بہا دے اور تو کم کرے اور اگر اس کے ساتھ دھوکہ
غافل پرگی تو بھی جائز ہے (ت)

وفي المذیبة عن النبی صریحاً
شتری عیالاً فقیضه فاستقر مسلماً ثقة انہ
قد خالطہ لحم الخنزیر لم یسعه انت
یا حاکمہ انہ

اور فتاویٰ حندیہ میں تاتاریخہ سے نقل کیا ہے کہ
ایک آدمی نے گوشت خریدیا جب اس پر قطعہ کر دیا تو اسے کسی
صالح مسلمان نے خبر دی کہ اس میں خنزیر کا گوشت ملا ہوا
تو اس کے لیے کھانے کی گنجائش نہیں (ت)

قلت ومفہوم المخالعة معتبر فی
الکتب کما صرح بہ الاثمة والعلما وقت
مد المحتار عن الذیة ایہ فی العاصی یجب
التحری فی الذی یتحبہ انہ

میں کتابوں میں کتبہ میں مفہوم مخالفت کا اعتبار
کیا گیا ہے جیسا کہ ائمہ و علمائے اس کی تصریح کر دے ائمہ
میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ فاسق کے سلسلے میں پرجہ و پیا
خردی ہے اور ذمی کے بارے میں متنب ہے (ت)
اور شرح ترمذی میں شرح عیال و عیالہ و عیالہ سے
منقول ہے کہ کافر کا بچہ جب اس کے چوٹ پر پی لب ہو
تب بھی اس (پانی) کا بہا دینا زیادہ پسندیدہ ہے (ت)

وفي شرح التویر عن شروح النقایة
والخلاصة والمخانیة اما حرر د علی صدقہ
علی کذبہ فاس انہ احب انہ

مقدمہ سادسہ

کسی شے کا عمل احتیاط سے دور یا کسی قوم کا بے احتیاط و شعور اور پروا نہ بننا مست و عورت سے مجبور ہونا
اسے مستند میں کہ وہ شے یا اس قوم کی استعمال خواہ بانی ہوئی حیرت مطلقاً ناپاک یا حرام و منوع قرار پائے کہ جس
اگر تعین ہوا تو ان کی بے احتیاطی پر اور بے احتیاطی مقتضی و قبح دائم نہیں پھر جس شے میں سراطون و خیالات کے
کیا باقی رہا ہیں امثال مقام میں شرع مطہر لائق سے ساقط فرمایا کہ مذکورہ فی المقدمہ الثانیہ (جیسا کہ ہم نے

۷۸۴ / ۲	مطبوعہ ذکتر کتب خانہ	فصل فیما یقبل قول الواحد	سکھ قادی قادی خان
۳۰۹ / ۵	مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب سب الکواکب	سکھ فتاویٰ حندیہ
۲۲۳ / ۵	مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر	کتاب الخضر والاباحہ	سکھ رد المحتار
۲۳۴ / ۲	مجمعیاتی دہلی	"	سکھ در مختار

دوسرے مقدمہ میں ذکر کیا ہے۔ ت) اور توضیحاً علوم مسائل مسائل شرح سے اس کے چند نظائر بھی معروض بیان میں آنا مناسب کہ اس میں ایک توضیحاً قاعدہ دوسرے اکثر فائدہ تیسرے علاج وسادس واللہ تعالیٰ الموافق۔
(۱) دیکھو کیا کم ہے ان کوڑوں کی بے احتیاطی جن سے کفار فجار جہاں گنوار نادان بچے بے قیور عورتیں سب طرح کے لوگ پانی بھرتے ہیں پھر شرع مطہران کی طہارت کا حکم دیتی اور شرب و وضو و افرائی ہے جب تک نجاست معلوم نہ ہو۔

فی الکتاب حایة شم رد المحتار من تنک فی انافہ
وشوبہ اودہ ما احببتہ مجاسة اولا فموظاھر
حالم لیستیقن وکذا الا یا روالیاض والنجاب
الموصوغة فی الطرقات لیستیقن منها الصفا و
الکبار والمسلمون وانکارہ اقول وھذا
امر مستقر من لدن الصمد را کاول الی زمان
ھذا لا یغیبہ عناب ولا ینکرہ منکرھما ان اجناھا۔
تتارخانیہ پھر رد المحتار میں ہے جس کو پنے برتن، پکڑنا
یا بدن میں شک ہو کہ اسے نجاست پہنچی ہے یا نہیں
توجہ تک (نجاست لگے گا) یقین نہ ہو وہ پاک ہے
اسی طرح کوئی، حوض اور راستوں میں دھکے بٹوئے
شکے جس سے چھو لے اور بڑے، مسلمان و کفار (سب
پیتے ہیں) پاک ہیں) اھ اقول یہ بات پتے در
سے بارے نہ لے تک جاری ہے کوئی غیب نہ لگانے

والا سے حسیب نہیں لگتا، ورنہ کوئی مدرس کا کلا کرنا ہے پس علاج ہو (ت)

(۲) خیال کرو اس سے زیادہ طہری و خیالات ہیں ان جوتوں کے بارہ میں جن میں گلی کو چوں ہر قسم کی جگہوں میں چنے پھر
پھولافرتے ہیں جو تا کثرت سے نکلے اور اس پر کوئی نجاست ظاہر نہ ہو گنواں ظاہر اگرچہ تعلیقاً للقلب (دل کی تسلی کے لیے،
وہی بیشک دل تجویز کیے گئے

فی طریقۃ والمدیقۃ عن المتکون حایة من الامام
المجہدی عن سکیۃ وہی البئر وجد فیہا
(ترجمہ پھر رد المحتار میں ہے) تا ریخانیہ سے منقول ہے
امام محمدی سے دیکر کے بارے میں پوچھا گیا در یہ ایک

محمّد الاول مصر یہ بعض النکت والشاف
لہا بطنہ وضہا محمد نظر الی ان العشرین اقل
ماوردک فی الخدیة وھذا هو الاولی بالخذ
واللہ اعلم ۱۲ ص ۴۸ (۴)

پہلی کی تصریح بعض کتب میں موجود ہے اور دوسرا اس صاحب کی
بنار پر جسے امام محمد رحمہ اللہ نے صحیح کیا ہے اس کی روایت
کرتے ہوئے کہ حدیث میں وارد شدہ اقوال میں تعداؤں کے
اعتبار سے سب کم ہیں کا قول سے صاحب رد المحتار میں ہے یہ وہ
جہ جہد پر عمل کرنا چاہی ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۲ ص ۴۸ (ت)

خفت ای فعل تلبس و یبشی بھاضا حیثی الطرف
 لایدری مئی وقع فیہا و لیس عیہ اثر النجاسة
 ھذا یحکم بہا ستة الماء قال لا ۛ ھدھب
اقول بل قد مر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
 عیہ وسلم و الصحابة الصلوة فی الماء الخ لا ۛوا
 یستوب بہا فی نظرات حکم فی حدیث حلہ العال
 عند احمد و ابی داود و جمہم المحدثین عند
 ابی سعید الحدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و اخر
 لا ۛ احمد و الشیخان و الترمذی و المساف
 عن سعید بن مرید سألت النسا کان السبی صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یسبی فی تعلیۃ
 قال نعم و حررہ بوراد و الحاکم و بن حبان
 و البیہقی باسناد صحیح و انصر فی کتبہ
 علی نزاع فی صحیحہ عن شداد بن اوس و الخزار
 بسند ضعیف عن انس مرفوعاً و ھذا احد یشت
 الاول حالہ الیہود (و فی روایۃ و النصارى
 غایبہم یدعون فی لعلہم و لا ۛ فہم و قد
 کثرت الاحادیث القویۃ و القطعیۃ فی ھذا
 المعنی مرفوعات و موقوفات .

کنوں ہے کہ اس میں عوزہ یعنی جو تاپا یا گیا جس کو پہنے والا
 پس کر راستوں پر چلتا ہے اسے معلوم ہیں کہ اس میں
 کب کر اور اس پر نجاست کا نشان بھی نہیں تو کیا پانی
 کے تاپا کر بننے کا حکم دیا جائیگا ۱۲ اسوں نے فرمایا ، ہیں
امہ تمیمی۔ اقول جگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور
 صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ان جوتوں میں جن کے ساتھ
 وہ راستوں میں چلتے تھے ، غار ٹھکانا صحیح طور پر ثابت ہے کہ
 جو تاپا کرنے والی حدیث میں ہے جیسے امام احمد ،
 ابو داؤد اور ترمذی کی ایک جماعت نے حضرت ابوسعید
 خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے نقل کی ہے ۔ اور
 امام احمد ، بخاری و مسلم ، ترمذی اور نسائی نے حضرت
 سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت کی وہ فرماتے ہیں
 میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم تعلین جہار کی میں نماز پڑھتے تھے ، انہوں
 نے فرمایا ، ۱۱۔ اور ابو داؤد ، حاکم ، ابن حبان اور
 بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ اور طبرانی نے کبیر میں ایسی
 سند کے ساتھ جس کی حدیث میں نزاع ہے شداد بن اسحاق اور زمر نے
 صحیح سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت
 کیا اور یہ پہلی حدیث ہے کہ یہودیوں کی مخالفت کرو

ایک روایت میں ہے اور نصاریٰ کی بھی ، کیونکہ وہ اپنے بڑوں اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے ۔ اس مفہوم میں قولی ،
 خصل مرفوع اور موقوف احادیث کثرت پائی جاتی ہیں ۔ دست ،

۶۴/۲	مطبوعہ موزوں رضویہ فیصل آباد	الاصناف الثانی من المصنفین الا	سہ الحمیدۃ النذیر
۹۲/۳	دار الفکر بیروت	عن ابی سعید الحدادی رضی اللہ عنہ	سہ سند احمد بن حنبل
۵۲/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب الصلوۃ فی النعال	سہ صحیح البخاری
۹۵/۱	آفتاب عالم پریس لاہور		سہ سنی ابی داؤد

قلت وقد افرزت في هذه المسئلة

وتحقيق الحكم فيها كرامة لطيفة تحتوي بعون
الملاك القوي عن فوائد نظيفة وفوائد شريفة
ستبينها بحال الاجمال لتوقيف حكم الصلاة في العا
لها من ما حقيقت فيها ان الصلاة في المخذ
الجديد والنيف المصون عن مواضع الذم و
مواقف لمسية تجور ملاكراهة ولا يأس وكذا
النقل المهدية او المكن مربية حبيبة تسع
افتراش اصابع القدم ولا عتاد عبيها بل قد
يقال باستحبابه واما غير ذلك فيمنع عنه ومن
المشهي بها في الساجد وان كانت من حبيبة في
العهد لاول فكم من حكم يختلف باختلاف
الزمان والله تعالى اعلم.

میں کتا بروں میں نے اس مسئلہ اور اس کے حکم
کی تحقیق میں ایک کتا بچ لکھا ہے جو طاقت والے بادشاہ
کی مدد سے عہدہ عزتوں اور عظیم فرائض پر مشتمل ہے۔ میں نے
اس کا نام جمال الاجمال لتوقيف حکم الصلاة
فی النعال (جو قرآن سمیت نماز پڑھنے کے حکم کی واقفیت کا عہدہ
اجمال بیان کرتا ہے) لکھا ہے۔ میں نے اس میں جو تحقیق کی ہے
اس کا خلاصہ یہ ہے کہ نئے اور پرانے میں جو بہت کچھ
اور شک و شبہ کے مقامات سے محفوظ ہو، بلا کر ہست
نماز پڑھنا جائز ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں ہرستانی
جوئے کا بھی یہی حکم ہے جب کہ وہ ایسا سنت اور سنک
نہ ہو جو انگلیاں پکھنے اور ای پر ٹیک لگانے میں
رکاوٹ ہو، بلکہ اس کے سبب ہونے کا قول بھی
نیا ہے۔ یہی اس کے علاوہ جوئے میں نماز پڑھنے

اور اس کے ساتھ مساجد میں چلنے سے بھی منع کیا جائے گا اگرچہ پہلے دور میں اس کی اجازت تھی کچھ احکام اختلاف زمانہ
سے بدل جاتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم (۳)

(۴) غور کرو کیا کچھ گمان ہیں بچوں کے جسم و جامہ میں کہ وہ احتیاط کرنے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتی پھر فقہاء حکم دیتے ہیں جس
پانی میں تم پتھر یا توں پاؤں ڈال دے پاؤں سے جب تک نجاست نہیں نہ ہو۔

في الماتن والشرح المذكورين كذلك حكم الماء
الذي ادخل الصبي يده فيه لان الصبيات
لا يتوقرن المجاسة لكن لا يحكم بها بالشك
والظن حق لو طهرت عين المجاسة او اتوها حكم
بالتجاسة اهـ مطلقا۔

(۵) نماز کو کس درجہ محال و وسیع ہے روحی کثرت میں جس سے عبادوں نے اس کی کھسیاں کھلی رکھی رہتی ہیں اور جو

اُس کی ٹہر دوڑتا اور جیسے ہی بڑے پتیا اور اکثر اُس میں گر بھی جاتا ہے پھر اگر ارشاد کرتے ہیں ہم اس بنا پر وہ فتن کو ناپاک نہیں کر سکتے کیونکہ قطعاً فتن میں کیا معلوم کہ وہ ایسا ہی ایسا ہو اے۔

فیهما عن البتاء وحایة عن المحيط المیرھانی قد
وقع عند بعض اساس ان العبا یوں مجس لانس
یوجد من دھن الکناں و دھن الکناں مجس
لان او حیثہ تھوں معنویۃ الرأس حادۃ و
لعمارة تقصد شربھا و تقع جہا عابا و لکنسا
معشر الحیثیۃ لان فتن بنجاسة العبا یوں لانا لا یثب
بنجاسة الدھن لان وقع العارة مخنوب و لا
نحب سۃ بالظن احد مخلصا۔

(۵) نظر کر دیکھتے ہوئی حالت ہے اُن کھانوں اور مٹھائیوں کی جو کفار و ہنود بناتے ہیں کیا ہمیں اُن کی سخت جہ احتیاطوں پر یقین میں کیا ہم میں کر سکتے کہ اُن کی کوئی چیز کو دوسری عیاسات سے فتن میں کیا ہمیں میں معلوم کہ اُن کے نزدیک گناہے جنس کا گو براہ بھلیا کا چیشاب نفیس ظاہر کہ ظہر کہ نہایت مبارک و مقدس ہے کہ جب طہارت و نفاست میں اہتمام تمام منظور رکھتے ہیں تو ان سے دائرہ فصیلت کسی شے سے حاصل نہیں جانتے پھر ملائ چروں کا کھانا جب نہ رکھتے ہیں۔

فی سۃ الصحت عن المتأخذۃ طاهر حایہ متحدہ
اہل الشریک والجهت من المسلمین کالسب
والخمر ولا طعمۃ والشیاب ائمہ مخلصا
بلکہ خود حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نکال راحت و رحمت و تواضع و ولایت و تالیف و استقامت کفار کی دعوت قبول فرمائی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
الامام احمد عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ام
امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ

یہودی یا دعا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
الیٰ حشر شعیر و اہالہ مہنتہ فاجابہ۔

(۴) نکاح کو مشرکوں کے برتن کو نہیں جانتا جیسے ہوتے ہیں وہ انہی ظروف میں شرابی پئیں سور چکیں جھلکے کے ناپاک گوشت کھائیں پھر شرع فرماتی ہے جب تک علم جا ست نہ ہو حکم طہارت ہے۔

فی الحدیثۃ او غیۃ الیہود والنصارى والمجوس
لا تخلو عن نجس لکن لا یحکم بہا بالاحتیالی
و لکن اھ ملخصاً۔

یہاں تک کہ خود صحابہ کرام حضور ربیعہ العنین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے نفیست کے برتن بہ تکلف استعمال کرتے اور حضور منع نہ فرماتے۔

احمد فی المسند والحدیث فی السنن عن جابر بن جھوفہ
تعالیٰ علیہ قال کتب فی رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خضیب من کینۃ المشرکین
واسقیہم ولستم تمہا فلا یحبب دین علیہا
قال المحقق النابسی ای یمنع بالانیسۃ و
ولاسقیۃ من غیر خضیب فلا یحبب عیناً فضیلاً
عن ہدیہ و هو ذلیل الطہارۃ و جواز الاستعمال
اھ ملخصاً۔

تراکبات ہے۔ یہ طہارت اور جواز استعمال کی دلیل ہے اھ غیص (ت)

اقول بل قد صحح عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم التوضؤ من مزاۃ مشرکۃ

یہ کہتا ہوں، بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مشرک عورت کے توشہ ان سے وضو کرنا صحیح طور پر ثابت ہے

ملہ منہ احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطبوعہ دار الفکر المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۲۰۰
ملہ المیزان ندیۃ بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارۃ والنجاسۃ مطبوعہ فوریر رضویہ فیصل آباد ۵۱/۲
تہ سنن ابی داؤد باب فی استعمال انیۃ اہل الکتاب مطبوعہ آفتاب عالم پریس، لاہور ۸۰/۲
ملہ الحدیث ندیۃ بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارۃ والنجاسۃ، نو مطبوعہ نور رضویہ فیصل آباد ۵۱۳/۲

سيرة الاولين، استغفران جميع المهم في تطهير
الغيوب والفساد الذي عدم المبالاة في تطهير
الظواهر وعدم الاكتراث بتنظيف البدن والنياب
والاكن من المجامات حتى ان عمره عدو
منصبه توصفنا في جرة لهرابية جمع علمه
بان انصاره لا يتحاشون البجاسة وعادتهم
انهم يصومون الخمر في الجوارح ملخصا۔
پر فائز ہونے کے ایک عیسائی عورت کے گھر سے وہ نکلیا حالانکہ آپ جانتے تھے کہ عیسائی نجاست سے پرہیز نہیں
کرتے۔ دران کی عادت ہے کہ وہ گھروں میں شراب رکھتے ہیں اور خلیص (ت)۔

(۷) مال کو کس قدر معدن ہے احتیاطی بلکہ غرضی ہرگز نہ گندگی میں کھا کر خضر خدا کے شراب نوش کے پکڑے علی الخصوص
پا جاسے کہ وہ ہرگز سنبھے گا لیذا رکھیں نہ شراب پیشاب وغیرہ نجاست سے احتراز کریں پھر ملکہ حکم دیتے ہیں کہ وہ
پاک ہیں اور مسلمان بے دھوکے ہیں کہ نماز پڑھنے کے تو میچ و جائز جب تک تلوث واضح نہ ہو۔

في الدماء الحارة والقيح والنفقة و...
طاهرة او في الحديقة سراويل الكفرة من
اليهود والنصارى والجوس يغلب على الظن
نجاسته لانهم لا يستنجون من غير ان يأخذ
تغلب بذلك فجميع الصلاة فيه لان الاصل
ايقين بالطهارة او ملخصا۔
درم و س سے نا حق اور نا حق دو گون کے پکڑے پاک ہیں
اور اور حد یقینی ہے یہودیوں، عیسائیوں، مجوسیوں
وغیرہ کفار کی مشط و غاب گمان کے مطابق ناپاک ہے
کیونکہ وہ استنجار نہیں کرتے لیکن جب یہ بات دل
میں نہ بیٹھے تو اس کے ساتھ نہ ز میچ ہے کیونکہ اصل
چیز طہارت کا یقین ہے اور خلیص (ت)۔

عن اقول الاول في لفظ و...
بالقصة ۱۲ منه (م)
عن اقول في ترك التمسق فيه ۱۲ منه (م)
میں کتنا غیروں عقلی اور منطقی اعتبار سے بہتری "عدم" کو
"قلت" سے تبدیل کر دینا ہے ۱۲ نہ (ت)۔
یعنی کوڑا لہا کرتے یعنی پاک کر گیں کہ شش کوڑا کرتے تھے (ت)۔

سنة المدية النيرة	الذقة في امر الطهارة والنجاسة	مطبوعہ فوریر رضویہ فیصل آباد	۶۵۸/۲
سنة درمخار	فصل الاستنجار	مجتبائی دہلی	۵۷/۱
سنة المدية النيرة	بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطهارة والنجاسة	مطبوعہ فوریر رضویہ فیصل آباد	۷۱/۲

بکرہ ص ۱۲۰ پر کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے آج تک مسلمین میں متواتر کہ بائیس غنیمت میں نہ پڑھتے ہیں اور غلوئی و سادس کو دخل نہیں دیتے۔

۳ لحدیۃ التوارث ج ۱ ص ۱۱۱ میں المصلیٰ قب
العصۃ بالثب التثبۃ من الکفرۃ قبل الفصل
میں ہے کہ کفار سے مال غنیمت میں حاصل ہونے والے
کپڑوں کو دھونے سے پہلے ان میں نماز پڑھنا مسلمانوں
میں نفل و نفل سے چلا آ رہا ہے (۱۵ دت)

یہ سائنٹیفک ہیں، ورنہ اگر استقصا ہو تو کتاب فہم لکھا ہو تو وہ کیا ہے وہی جو ہم اوپر ذکر کرتے کہ طہارت و
علت، ص و یقین اور ازکر یقین کو یقین ہی متعین۔

۴ لہذا حدیث طہارت کے لیے ادنیٰ امتحان کافی سمجھتے ہیں اور اس کا مکس
بروز مہر دہنیں کہ بعض خیالات پر حکم نجاست لگا دیں۔ دیکھو گائے بکری اور ان کے امثال اگر کنوئیں میں لگا کر زندہ نکل آئیں
تو حکم طہارت ہے حالانکہ کہہ سکتا ہے کہ ان کی ریمیں چشاب کی چھینٹوں سے پاک ہوتی ہیں مگر ملاحظہ فرماتے ہیں ممکن
کہ اس سے پہلے کسی آب کثیر میں اتریں ہوں اور ان کا جسم محل کو صاف ہو گیا ہو۔

۵ حاشیہ ابن حابدین افندی رحمہ اللہ تعالیٰ
قال فی البصر و قیدنا بالعلم لا بہ قاسم
البصر و نحوہ یخرج حیالاً یجب لزوم شعف
و انکاس اطہر اشتغال بولہ علی افخادھا
لکن یحتمل ہبہ مرتبہ بان سقطت عقب و حولہا ما
کثیر مع ان الاصل، الطہارۃ ۱۵ و مشدہ ۱۶
الہتار ۱۷ یقول لعبد الضیف عمر اللہ تعالیٰ
لہ علقۃ ہبنا علی ہامش سرمد المحتسما
ما نفعہ -

حاشیہ ابن حابدین افندی میں ہے: ہاجر اراکین میں
دیا سم ۱۷ سے ۱۸ یقین کے ساتھ متعین کیا ہے کہ
انہوں نے گائے اور اس کی مثل جو (کنوئیں سے) زندہ
نکلے، کے بارے میں کہ ہے کہ کسی چیز کا سکان و آب
نہیں اگرچہ ظاہر یہ ہے کہ ان کی رانوں پر پیشاب
لگا ہوتا ہے لیکن اس بات کا امتحان ہے کہ اس کے زیادہ
پانی میں محل بخنے کے بعد نجاست محل گئی ہو اور وہ پاک ہو گئی ہو
ملاحظہ فرمائیں طہارت اصل ہے اور اس پر اس طرح اتقیر
میں ہے اور بید ضعیف، اللہ تعالیٰ اس کی بخشش فرمائے
کتا ہے کہ میں نے اس مقام پر رد مختار کے حاشیے پر کہ
تحریر کیا ہے جس کی عبارت یہ ہے (۱۵ دت)

سہ سیرۃ النبی
شہد الخ

فصل فی البصر

مطبوعہ مجتہدی دہلی

۱۳۲/۱

اقول لولاهیبة العلامة المحقق حلی

الاطلاق مقارن بالاحتیاد صاحب القسم من جنس
الله تعالی عنه نقلت انت هذا الاحوال اعني
في اسوائه وفي بعضها اما العلوة فلا تعقبا حولها
على مقتديها خاليا والحكم عام فلا بد من توجيه
اخر ويظهر من قوله تعالى علم ان هذا الاشكال انما
هو ظاهر يقرب على الظن من غير ان يسلو درجة
اليقين لانه البول لا ينزل على الاغداد والقرب
غير قاطن بالثبوت وانما هو من جهة التقدير
حيث لا يهراق علم يحصل الصلح بالنجاسة و
الى هذا يشير احرار الكلام المحقق حيث يقول
وقيل يترجم من اشارة كلمة والقواعد تنبوه عنه
ما لم يعلم يقيناً تجسماً او نعم يظهر ان
في غلبة الظن يقتضي باستصحاب الشبهة و
هذا لا شك فيه قد استحبوا في هذه المسئلة
نظم عشر من دلوک نفس عليه في الخاتمة
ما فهم والله تعالى اعلم ما حلقته على المباش

اقول ان محقق على الاطلاق ومنصب حماد

لا قرب رکعتی والے صاحب فتح القدر کی نسبت کا خیال
نہ ہوتا تو میں کس کا یہ احتمال سالی بھر جوتے والے تم یہ
لغز جافروں کے ہاں یہ ہے جہاں تک گھسریں
پیار دیکھتے والے جافروں کا تعلق ہے تو عام طور پر
ہمک سے ان کا حال پرشیدہ نہیں ہوتا اور حکم عام ہے
لہذا کسی دوسری توجیہ کی ضرورت ہے مجھ پر یہ بات
ظاہر ہوئی اور اللہ جانتا ہے کہ چشامہ کاراؤں سے
نگاہوں کا بڑا غلبہ ہے اور یقین کو میں پسند کیوں کہ
چشامہ کاراؤں پر نہیں اترتا اور قرب ہمیشہ ملوث ہونے
کا فیصلہ نہیں کرتا اور بعض جافروں کا نگاہیں پیلے کر اور جھک کر
چشامہ کرتے ہیں اور اس طرح وہ اسے برہا دیتے ہیں
یہ انہماست کا عین حاصل نہ ہوا کلام محقق کا اس فری
تصریحی اس کی طرف اشارہ کرتا ہے جب انہوں نے
فرمایا کہ گیسے کر کہی (کے کہنے سے پورا پانی نکال جائے) حالانکہ
قواعد اس کی نفی کرتے ہیں جب تک اس کے ناپاک
ہونے کا یقین نہ ہو اور ہاں یہاں طور غلبہ علی تک پہنچا

عنه ثم ان المولى سخطه وتعالى فتح وجهاً آخر
شديداً في المذهب اشرهركم قد متاد في مصدر
بغير الحمد لله لطيف لتبويه فراجعه فانه
مهم كبير ۱۲ منته حفر له (م)

پھر فرمایا بسمتہ نے ایک دوسری وجہ ظاہر فرمائی جو شافی
لاقی، واضح اور روشن ہے جیسا کہ ہم نے اسے فصل فی البئر
میں پیلے ذکر کیا ہے اور سب فرمایاں اللہ لطیف و خیر
کے لئے ہیں پس اس کی طرف رجوع کرو کہ یہ ایک بڑا
معاظر ہے۔ (ت)

فکت لا یحکومہ علی ما اردنا اثباتہ ہننا
من ان المصنوع من العلم ایداد الاحتمال
للحکومہ الطریق دومت العکس فانت ہذا
حاصل بعد کما لیس بخاف علی ذی فہم۔
لیکن اس کے ساتھ اس بات پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے جو ہم بیان ثابت کرنا چاہتے ہیں وہ یہ کہ علماء سے موقوف ہے کہ احتمال
مکمل طرارت کو ظاہر کرنے کے لیے لایا جاتا ہے نہ کہ اس کا عکس۔ اور یہ (طہارت) ابھی تک حاصل ہے جیسا کہ کسی کلمہ کی فہم پر
غنی ہیں۔ (۱)۔

مقدمہ سابقہ

شدت ہے احتیاط جس کے باعث اکثر احوال میں نجاست و آلودگی کا خیر و وقوع و کثرت شیوع ہر مشک
باعث غیظ ظن اور ظن غالب شرعاً معتبر فرقہ میں جنائے احکام، مگر اس کی دو صورتیں ہیں،
ایک قویہ کو جانب رافع قلب کو اس وجہ و ثوق و اعتقاد جو کہ دوسری طرف کو باطل نظر سے ساقط کرنے
اور محض ناقابل التفات کئے گئے۔ سہل عدم وجود یک مراد علی غالب قدر میں حق یقین کہ ہر جگہ کا یقین دے گا
اور اپنے خلاف یقین سابق کا چار افرام و رافع ہو گا اور غالباً اصطلاح علماء میں غالب ظن و اکثر ایسی ہی اصطلاح
کرتے ہیں۔

الاشیاء والظہار کی شرح غزالیوں «ابصار میں ہے
”شک، لغت میں مطلق تردید کو کہتے ہیں اور اصول فقہ
کی اصطلاح میں کسی چیز کی دووں طرفوں کا برابر ہونا و
دو چیزوں کے درمیان یوں ٹھہرنا کہ ان میں سے ایک
کی طرف بھی مائل نہ ہو اگر ان میں سے ایک کو ترجیح حاصل
ہو جائے اور دوسری کو چھوڑ دیا جائے تو وہ ظن سے اکثر
دوسری کو چھوڑ دیا جائے تو یہ ظن غالب ہے جو یقین کے درجہ
میں ہے اور اگر کسی جانب ترجیح نہ ملے تو ہم ہے (ت)
بعض متاخرین اصولیوں کے نزدیک ایک دوسری
طہارت ہے جو ہماری مذکورہ عبارت سے زیادہ مختصر

فی حسن العیوب والیہا تو شرح الاشیاء وانھا
اشک لغت مطلق التردد فی مطلق الاصول
استواء طرق الشئ و هو الوقوف بین الشیئین
بحیث لا یمیل القلب الی احدھا فان ترجیح
احدھا ولم یطرھ الآخر ہو ظن فان طرحہ
فہو غالب الظن و ہو بمنزلۃ الیقین و ان لم
یترجح فهو وہم

و بعض متأخری اصولیین ہیما رت
اخری او جزئاً ذکرنا ہر ضیادۃ علی

لیکن اس میں کچھ اضافہ بھی ہے وہ یہ ہے کہ یقیناً دل کی پہچان
کو کہتے ہیں جو اس میں پہلی قطعی کی سہمی ہو عقلاً و دلی
کی پہچان ہے لیکن کسی دلیل قطعی کی طرف اصرار نہیں ہوتی
جیسے عام آدمی کا اعتقاد ظن، دوا توں کا یوں بھڑکار دینا
کہ اس میں سے ایک دوسری کی نسبت زیادہ قوی ہو۔ و جم
دوا توں کا (اس طرح) جائز قرار دینا کہ اس میں سے ایک
دوسری کی نسبت ضعیف ہو اور شک دوا توں کا یوں
جائز قرار دینا کہ اس میں سے ایک کو دوسری پر کوئی وقتیت
حاصل نہ ہو اور مطلقاً۔

میں ائمہ ثنائی کی توفیق سے کتابوں جو کچھ سہ
خاتل رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے ان کی عبارت سے ہماری
فرض ظن اور ظن غالب کے درمیان تفریق ہے جو ان کے
باقی عدد و متعلق سے تو وہ اسی پر رہی جو عہد کرام کے
درمیان معروف ہے کہ مقتصد واضح ہونے کے بعد احادیث میں
غور و فکر میں کیا جاتا اور اگرچہ غائبہ میں سیر حاصل
کرنے کے لیے ذکر کروں تو کوئی حرج نہیں اگرچہ یہ
بحث اس مقام میں اجنبی ہے۔ ان کے قول کسی چیز کی وزن
طرفوں کے برابر ہونے کے بارے میں میں کتابوں
کو یہ اعم کے ساتھ تفسیر ہے کہ یہ کیونکہ معتقوں اور محسوس کو
شامل ہے جیسے مریض عرض کی دونوں طرفوں کا برابر ہونا
اگر وہ عند العقل کی قیہ کا اضا ذکر کرتے تو بھی نفع نہ دیتا
کیونکہ مریض کی دونوں اطراف جس طرح خارج میں برابر
ہوتی ہیں ذہن میں بھی اسی طرح ہوتی ہیں اور اگر استواء

ذلك وهي امت اليقين جزم القلب مع الاستناد
الحب الدليل القطعي والاعتقاد جزم
القلب مع غير استناد الى الدليل القطعي
كالاعتقاد العادي والظن تجويز اصريت احد
اقوى من الآخر والوهم تجويز امر من
احدهما اضعف من الآخر والشك تجويز
اصريت لا مزية لاحد هما اضعف
الاخر انتهى اه مخلصاً۔

اقول وبالله التوفيق انما يتعدى

غرضنا من هذه العبارة ما ذكر السيد
الفاضل رحمه الله تعالى من التفرقة
بين الظن وغالب الظن والاعتقاد
على المصنوع من العلم الكرم من عدم
التعقّب الاضاح عند اصحاب المرام
ولا بأس ان ذكره شباعاً للعائدة وان كان
اجنب من المقام (قوله رحمه الله
تعالى استواء طرفي استوى اقول تفسير
بالاعم فانه يشهد المعقول والمحسوس
كاستواء طرفي حوض مريض مثلاً ولو تزيد
عند العقل لافته ايضا لان السريه كما
يستوى طرفاه في الخارج فكذا
في الذهن ببل هو قياسي استواء

طریق العقول لم یتم ایضا بعدد قہ علی
 الحوص المذکور فی مرقبة المعلوم سواء
 قلنا بحصول الاشیاء یا بنفسها کما لا یجوز به
 کثیر من اتباع الفلاسفة او یا بشیاء کما
 هو الحق وبقضاء الطرفین علی العموم و
 انما المقصود الایجاب والسلب وبقضاء الاستواء
 علی الاطلاق وانما المراد فی میل القلب
 من جهة لحکم لا من جهة اخروی
 کما لا یجوز من غیره (قوله و
 هو الوقوف الی) **اقول** هذا
 کذلک فیعم مثلاً وقوف السالک
 بین طریقین الی بلد لا یسیر
 قلبه الی احدهما و غیر ذلک
 (قوله فان ترجحه احدهما) (و)
اقول یشمل المستحب مثلاً
 ففصله مستحب علی ترصعه
 مع ان الترتیب غیر مطروح و غیر
 فی الامور العبدیة والطبیعیة
 و غیر ذلک فربما یعترض
 الاشیاء شیئاً فی الطعام
 واللباس والدواء والنکاح
 و غیرها و هو امیل و اخرغب
 الی احدهما منه الی
 الاخر من دون ان یطرح الاخر
 (قوله فان طرحه الی)

طریق العقول (معتزل کی دون طریق کا برابر کی قہ
 لگائی جائے تو بھی تعریف کا ل نہ ہوگی کیونکہ مرتبہ معلوم میں
 یہ فرض نہ کر چکا ہوتا ہے چاہے ہر ذات کے ساتھ اشتیاء
 کے حصول کا قول کریں جیسا کہ اکثر قریبین عد سلف نے
 اسے اختیار کیا یا ہر ذات کے ساتھ اشتیاء کے حصول کا قول کریں
 یہی حق ہے یہ تعریف اس لیے بھی تمام نہیں ہوتی کہ دونوں
 اطراف عموم پر ہوتی ہیں مگر مقصود تو ایجاب اور
 سلب ہے نیز ان کا برابر ہونا مطلق ہے اس سے بھی
 تعریف کامل نہیں حالانکہ میلان قلب میں حکم کا احتمال
 مراد ہے کوئی دوسری وجہ مثلاً کسی غرض کا پایا جانا وغیرہ
 مراد نہیں ہے۔ ان کا قول (و هو الوقوف) (و) اور وہ
 ٹھہرنا ہے ان میں کتنا بڑی یہ بھی عام ہے مثلاً اس کو بھی
 تسلل پر کتنا ہے ہر کسی شہر کی طرف جانے والے دو
 راستوں کے درمیان ٹھہرا ہو اور اس کا دل کسی ایک
 کی طرف بھی مائل نہ ہو اس کے علاوہ بھی امر و ہو سکتا
 ہے (ان کے قول) فان ترجحه احدهما (اگر ان
 میں سے ایک راجح ہو جائے) کے بارے میں میں کتنا ہوں
 مثالی کے طور پر مستحب کو بھی شامل ہے کیونکہ اس کا کرنا
 چھوڑنے پر ترجیح رکھنا ہے یا جو دیکر ترک بھی کیا جاتا ہے
 اور یہ طبعی و عادی امور اور اس کے علاوہ بھی عبادی
 ہوتا ہے۔ بعض اوقات انسان کے سامنے دو چیزیں
 ہوتی ہیں اشتیاء خوردنی و لباسی و دو اس کا جو غرض
 وہ ان میں سے ایک کی طرف دوسرے کی نسبت زیادہ
 میلان رکھتا ہے لیکن دوسری کو چھوڑنا بھی نہیں چاہتا۔
 ان کے قول (فان طرحه) (اگر وہ اسے چھوڑ دے)

اقول یصدق علی الواجب و کذا
 الکلام فی الامور البغیر الشرعیة علی
 ان الظن اعم من غالب الظن ولا شک
 فی صحة اعتقاد الاول علی
 الاخر و المراد بالمقابلة یسرها کما ذکر
 ان هذا القسم یختص بهذا الاسم
 (قوله و ان لم یترجح فهو وهم) اقول
 عدم الترجیح فی مثل الاستواء ثم الاحسن
 ترتیب الظن والوهم معاً علی شئ
 واحد وهو ترجیح احد الجانبین او لا یتم
 کل منهما مع صاحبه وجوداً فیهما
 متلازمان تحققاً و ان تباینهما قد
 فکان الاسلوب ان یقول غائب ترجیح
 احدهما علی الآخر فالراجح مضمون
 ویخص بالغالب ان طرح الآخر
 والمرجوح موهوم (قوله معنی یأید
 علی دلالت) اقول ظاهره انه
 اقبح بجمع معصور و مراد مع انه
 مراد شیئاً ونقص آخر اعنی
 التفرقة بین الظن وغالبیه
 (قوله و الاعتقاد جزم القلب)
 اقول المعصوم شمول الاعتقاد
 للظن عن هذا قسم معهم
 یعرفون الظن بالاعتقاد
 المر جزم کما نصب علیه فی شرح

کے بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ واجب پر بھی صادق
 آتا ہے اسی طرح غیر شرعی امور میں بھی کلام ہو سکتا ہے
 ملاحظہ فرمائیے ظنی ظنی غالب سے عام ہے اور اس میں
 کوئی شک نہیں کہ پہلے کا دوسرے پر اطلاق کیے جاوے
 ان دونوں میں مقابلہ سے مراد یہاں کہ ذکر کیا گیا ہے
 اس قسم کا اس نام کے ساتھ خاص ہوتا ہے۔ ان کے
 قول "وان لو ترجح فهو وهم" اگر ایک ترجیح نہ ہو تو وہ ہے
 کے بارے میں کہتا ہوں کہ راجح ہونا برابری کو شامل ہے
 پھر احسن بات یہ ہے کہ ظنی اور وجہ، کچھ ایک جیسے پر
 مرتب ہوتے ہیں اور وہ دو جانہوں میں سے ایک کا راجح
 ہونا ہے کیونکہ وہ ہر دو طرفہ ان میں سے ہر ایک اپنے
 ساتھی سے جدا نہیں ہوتا پس حقیقی کے اعتبار سے وہ
 ایک وہ دوسرے کے برابر ہیں اگرچہ صدق کے اعتبار سے
 جدا ہوں، لہذا زیادہ محفوظ بات یہ تھی کہ فرماتے
 "اگر ان میں سے ایک دوسرے پر راجح ہو تو وہ ظنی
 ہوگا پھر اگر دوسری جانب کو چھوڑ دیا گیا تو غالب کے
 ساتھ غنص ہوگا (ظنی غالب ہوگا، اور جسے ترجیح حاصل
 نہیں ہوئی وہ محروم ہوگا۔ ان کے قول میں مراد یہ
 علی ذلك" (اس پر کچھ اضافے کے ساتھ، کے بارے
 میں میں کہتا ہوں اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اگرچہ
 تمام جہات پر اضافے کے ساتھ لائے ہیں حالانکہ
 انہوں نے کچھ اضافہ کیا اور کچھ یعنی ظنی اور غالب ظنی کے
 درمیان فرق کا بیان کم کر دیا۔ ان کے قول "والاعتقاد
 جزم القلب" (دل کی پختگی کو اعتقاد کہا جاتا ہے)
 کے بارے میں میں کہتا ہوں معروف یہ ہے کہ اعتقاد

قن کو بھی شامل ہے اسی لیے تم ان سے شروع کر دو قن
کی قرینیت کا اعتقاد راجح کے ساتھ کرتے ہیں جیسا کہ شرح
مواقف کے مرقعہ اول میں مرصداً فاس کے مقدمہ اول
میں اس کی تصریح ہے البتہ یہ کہ وہ جازم کی تخصیص کے ساتھ
اسی اصطلاحات بنالیں۔ میں کہتا ہوں اس پر ان (مصلطین)
کا قن کو خبر و امر اعتقاد کا فائدہ نہیں دیتی، شہادت
سہ، بھلا، اسی کے قول من جید استناد (کسی
نسبت و اضافت کے بغیر، کے متعلق میں کہتا ہوں اور
اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ انہوں نے اعتقاد کو تعلیم
پر بند کر دیا ہم نے تو یہی ہے کہ علم اصول کو علم، عقائد
کہا جاتا ہے اور کبھی کبھی ہم اکثر کوام کہتے ہیں کہ
کوہم فلاں دلیل کی بنیاد پر یہ اعتقاد رکھتے ہیں اور فلاں
برہان کیا دہرہ بار یہ عقیدہ ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ
رحمہ اللہ فقہ ائمہ کے شروع میں فرماتے ہیں اصل توحید اور
ہے جس کا اعتقاد رکھنا صحیح ہے (آخر تک) کیا تمہارے
خیال میں اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی قطعی دلیل کی طرف
نسبت کیے بغیر جس پر جزم آجیج ہو ان کے قول والظن
تحدید امرین (دو باتوں کو جواز قرار دینا غلط ہے)
کے بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ عزیمت اور رخصت کے
جواز کو بھی شامل ہے حالانکہ عزیمت زیادہ قوی ہوتی
ہے ان کے قول والوہم (اور وہم الخ)
کے متعلق میں کہتا ہوں پہلی بات یہ ہے کہ یہ رخصت و
عزیمت کو جواز قرار دینے پر مشتمل ہے حالانکہ رخصت

المواقف من المقصد الاول تحت المرجمہ
الخامس من الموقوف الاول التمس
الاثبات يصب عليه على تخصيصه
بالمجانم قلت وقد يشهد له قوله
ان الاتحاد لا يقيد الاعتقاد
فالمهم (قوله من غير استناد الخ)
اقول الله اعلم بما قد مر من قصر
الاعتقاد على التقييد اما نحن
قد رأينا ان علم الاصول يقتضي
له علم العقائد وسمي باسم الانتم
يقولون نصت كذا الدليل كذا
واعتقد ناكذ البرهان كذا وهذا
الامام الاعظم رحمه الله تعالى
يقول في حدود الفقه الاكبر اصل
التوحيد وما يصبو الاعتقاد عليه الخ
فترى ان المعنى ما يصبو المجزم
به من دون استناد الى قاطع
(قوله والظن تجويزاً صريحاً الخ)
اقول يشمل تجويزاً العزيمة و
الرخصة والعزيمة اقوى (قوله
والوهم الخ) اقول اولاً يشمل
تجويزاً الرخصة والعزيمة
والرخصة اضعف وثنائياً

32

32

زیادہ ضعیف ہے دوسری بات یہ ہے کہ طعن اور
وہم کی تفسیروں میں کوئی فرق نہیں پس (ایسی اذہانوں
کو خارج قرار دیا جن میں سے ایک زیادہ قوی برعینہ قوت
کو خارج قرار دینے پر جس کا شک زیادہ ضعیف ہو ان کے قول و الشک
اور شک۔ آخر شک کے بارے میں کتنا ہوں کہ یہ
ایمانت و تکیہ کو شامل ہے حاصل کلام یہ ہے کہ شک،
وہم اور طعن کے بارے میں مذکورہ آٹھ تفسیریں شک کے
حالی نہیں لہذا ان کی تعریف میں ساریت واضح اور بہت
مقتضیات وہ ہے جو میں کتا ہوں (یعنی، جب ایسا
سلب کے حکم میں نہیں کوئی قطعی بات حاصل نہ ہو تو
اگر تبارہ سے روئیک وہ دونوں برابر ہیں تو یہ شک ہے
در نہ جو مرجع ہے وہ مہموم اور راجع مطنون ہوگا۔ و
آخر میں یہ کہ چاہے کہ دل دوسری جانب کو چھوڑ
جائے تو وہ غالب گمان اور بڑی رائے ہے۔

اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے اور ہمیں اسی کی طرف لوٹنا چاہیے جس میں ہم تھے۔ (ذت)

دوسرے سے یہ کہ بنور جانب راجع پر دل ٹیک ٹیک نہ جائے اور جانب مرجع کو بعض مضمحل نہ کیے بلکہ اور
بھی ذہن چلے اگر بعض ضعیف و قلت یہ صورت نہ یقین کا کام نہ یقین ملافت کا سارا مرکز ہے بلکہ تہہ شک و تردید ہی
میں بھی جاتی ہے کلامی ملافت میں کمی اسے بھی غلبہ غالب کہتے ہیں اگرچہ حقیقت یہ مجرد غلبہ ہے نہ حلیہ نفس

حلیہ نفس میں ہے کہ جب غلبہ غالب کو دل قبول نہ کرے
تو وہ شک کی طرح ہے۔ اور یقین، شک کے ساتھ
دلی نہیں ہوتا اسے تو شرح وقت میں ہے غلبہ
ہی کو غلبہ طعن کے ساتھ تفسیر کیا جاتا ہے کیونکہ اس
کی حقیقت میں ترجیح پائی جاتی ہے اس لیے کہ اس کی

لا فرق بین تفسیر عن الظن و
الموہم و تجویز امریت احدھا اقوی
هو بعینہ تجویز امریت احدھا اضعیف
(قولہ و الشک) اقول یتم الاماحة
والتحیید بالجملة فلا یغلو شیء من
التفسیر الثانیة المذکورة للشک والوہم
والظن من الشکوک فالوہم الاخصر
فی حدهما اقول ادالہ تجزئ مرفی
حکمہ یا یجاب ولا سلب قامت استویا عندک
فہو الشک والاعمالہ مرفی مرفی و
المراجع مظنون قامت بلکہ المرجحان
بجہت طرح القلب الجانب الاخر فہو غالب
الظن و اکبر الرائی و اللہ اعلم
و لنرجع الی ما کنا فیہ۔

فی لحد یقہ الذیۃ غالب الظن اذا لم
یاخذ بہ القلب فہو معزلة الشک والیقین
لا یرول بالشک فی شرح المواقف الظن
هو المعبر عنہ لغلبة الظن لانی المرجحان
مداخلہ فی حقیقتہ قامت ما یمتدہ هو

الاعتقاد، ابراجہ، کالہ قبیلہ، اوعیلہ، لاعقاد
 التي هي الظن، وحاشا، اهلول، في هذه العبادات
 هي التسيبه على ان العلة، اي امر جها، ما خود
 في ما هيسته، ۱۰۔
 ماہیت اعتقاد و مانع ہی کہ گویا کہ کیا یا غلبہ اعتقاد جو
 ظن ہے اور اس عبادت کی طرف توجہ کرنے کا غلطہ اس
 بات پر تبصیر کرنا ہے کہ اس کی ماہیت میں علیحدگی ترجیح
 کے بخنے پائے جاتے ہیں (۱۰)۔

ہاں اس قسم کا اتنا غلط کرتے ہیں کہ احتیاط کو ستر داخل جانتے ہیں نہ کہ اس پر عمل واجب و محتم ہو جائے و کچھ کافروں
 کے پا جائے مشرکوں کے برتن ان کے پکائے کی نئے کچوں کے ہاتھ پاؤں وغیرہ تک وہ مقامات جہاں اس قدر غلبہ و کثرت و
 وفور و شدت سے نجاست کا جو شکر اکثر لوقات و غالب احوال ثوث و نجس جس کے سبب اگر طہارت کی طرف ایک بار
 ذہن جاتا ہے تو نجاست کی عین و شے میں وغیرہ گراں بنا کہ ہر زمان میں کسی چیز کو بے دیکھے تحقیق طہر یا پاک نہیں کہہ سکتے
 اور قلب قبول کرتا ہے کہ شاید پاک ہوں بلکہ اعلیٰ تصریح کی کہ اس پانی سے و حواد اُس کی کھانے کا تلہ اور ان برتنوں کا
 استعمال اور ان کپڑوں میں عزیج و ہار اور حاملہ زہار، آثم و مستحق عقاب ہیں اور اُس غلبہ ظنی کا یہی جواب عطا فرماید کہ
 اکثر احوال یوں میں پر تحقیق و یقین تو نہیں پھر اصل طہارت کا حکم کیونکر رفع برالبتہ باعتبار غلبہ و ظہور استمرار افضل و
 بہتر اور فعل مکررہ تفریق ہی مناسب نہیں کہ بے ضرورت اور تکاب کرے اور کیا تو کچھ عریض ہی ہیں۔

في الطريقة المحمدية و شرع، ۱۰۔ ۱۱۔
 اي في غلبة الظن من غير ان يأخذ به
 القلب يستحب الاحتراز عنه و يكره تنزيه
 استعماله كسراويل الكفرة و سوار الدجاجة
 المخلعة والى الذي ادخل المصهي يد فيه و اولى
 المشركين و قال في الدخيلة يكره الاكل والشرب في
 اولى المشركين قل، لعل لان الغلبة ظاهرة في اولى
 النجاسة فانهم يستحلون شرب الخمير
 و اكل الميتة و لحوم المختزير و يشربون
 ذلك و ياكلون في قصاصهم و ادايتهم
 فيكون المسلمون الاكل والشرب
 طریقہ محمدیہ اور اس شرع میں ہے لیکن یہاں پر یعنی
 غلبہ ظنی میں کہ اسے دل قبول نہ کرتا ہو اس سے احتراز
 مستحب ہے اور اس کا استعمال مکررہ ترجیح ہے جیسے
 کھار کی مشورہ پا جائے، گلیوں میں پھرنے والی مرغی کا
 جھڑکا، وہ پانی جس میں بچے نے پینا یا نہ داخل کیا اور
 مشرکین کے برتن، ذخیرہ میں دریا یا مشرکین کے برتن
 دھونے سے پہلے ان میں کی نا پینا مکوہ ہے کہ نہ ان کے
 برتن بغیر ہاتھ بھر ہیں وہ شراب نوشی مردار خوری اور
 حزر کے گوشت کو حلال جانتے ایسے کھاتے پیتے اور
 اپنے پیالوں اور دوسرے برتنوں میں استعمال کرتے ہیں
 پس ان کو تین بار دھونے سے پہلے مسلمانوں کو ان کا

استعمال مکروہ ہے اور یہ مقدار وہ ہے کہ اگر ان برتنوں پر نجاست لگی ہوئی ہو تو اس سے اس کے پاک کرنے کا غائب گمان حاصل ہو جائے اس طرح ان برتنوں کے ظاہری حالت سے پیدا ہونے والا دوسرے درجہ نجاست کا جیسا کہ لگیوں میں پھرنے والی مٹی کے ٹھٹھے سے وضو مکروہ ہے کہ جو عام طور پر وہ نجاست سے نہیں بچتی اور جنوں میں ظاہر و قیاد بات یہ ہے کہ وہ اس نجاست کے استعمال میں زخمیز کرتی ہے اور نہ ہی اس سے بچتی ہے۔ اور جیسا کہ اس قلیل پانی سے وضو کرنا مکروہ ہے جس میں بچے نے اپنے ہاتھ ڈالا کہ ظاہر اور مستبعد اور غائب نیز عام عادت یہ ہے کہ وہ نجاست سے نہیں بچتا۔ لہذا جیسے ظاہر کا اعتبار کرتے ہوئے مشرکین کی شلواروں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ وہ پیشاب اور قے کے بعد استعمال نہیں کرتے اور ان کی شلواروں کا ظاہری حال ناپاک ہے اور اس کے باوجود بعض ان کے برتنوں کے پاس میں ظاہر و غائب بھی ہے کہ وہ ناپاک ہیں، اگر وضو سے پہلے ان میں کھانا یا پیتا تو جائز ہے۔ اور کھانا پینا حرام نہ ہوگا کیونکہ طہارت اصل ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے حیثیت میں کسی چیز کا پاک پیدا نہیں کیا نجاست (بعد میں) لاحق ہوتی ہے پس پیشاب کی اصل پاک پانی ہے اسی طرح غرضی، مٹی اور شراب پاک دوسرے پھر ان کو نجاست لاحق ہوئی پس تمام اہل چواری ہو گئی جو نماز میں بیٹھ کر کھانے کے پید ہونے کا علم ہو جائے اور اگر کوئی شخص کہتا ہے کہ ظاہر مذکورہ اشیاء میں غائب نجاست ہے ہم کہتے ہیں ہاں لیکن طہارت

فیہا قبل الغسل ثلاث مرات و ذلك مقدرا ما يقلب عطف ظنہ انہا طہریت لولاک متحققۃ العجاسۃ دمعاً للوسواس اعتباراً للظاہر من حال تلك الادوات کما کرہ التوضی بسوء الدجاجة المتخذة لانہا لا تتوق عن النجاسة في الغالب والظہر المستبعد للاحتمال لعدم تمييزها وعدم احتیاجها عن استعمال ذلك وکما کرہ التوضی بماء قليل او حل الصبي یدہ فیہ لانہ لا يتوق عن النجاسة في الظاهر لثبوت الغالب اکثر المعتاد وکما کرہ الصلوة في سراويل المشوک اعتباراً للظاہر ف نعم لا يستحب وجوب اذا بالوا وضو طوا وکانت الظاہر صحت سراويلہم النجاسة ومع هذا ای کون الغالب الظاہر من حال او انہم النجاسة لو اکل او شرب فیہا قبل غسل جائز ولا یكون اکلاً ولا شرباً حراماً لان الطہارة اصل لا انت الله تعالیٰ لم یخلق شیئاً نجساً اصل خلقته وانما النجاسة عارضة فاصل المول ماء طاهر وكذلك الدم والحمى عمیرط ہر شمر عرصت النجاسة فیجری علی الاصل المعقوتہ یعلم بحیث : لمرض وما یقول الا انسان بان الظاہر غالب فی اشیاء المذکورة الفیاضة قلنا نعم

یہی ہے ثابت ہے اور یقیناً یقیناً کامل کے ساتھ زائل
ہوتا ہے اور پھر ذخیرہ میں فرمایا: "یہود و نصاریٰ کے
تمام کھانوں میں بقیرا استثنائاً کوئی حرج نہیں کہ یہ
کھانا جو وہ نہ ہو جبکہ مباح ہو ذبح ہو یا اس کے سوا،
کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اور اہل کتاب کھانا
تمہارے لیے حلال ہے" آیت کو یہ میں ذخیرہ و ذخیرہ
اہل حرب، غیر اہل حرب اور بنی اسرائیل جیسا کہ عرب
کے جیسا کہ درمیان کوئی تفصیل نہیں ہے اور جو سیول
کے ذبح کے علاوہ تمام کھانوں میں کوئی حرج نہیں۔

ذخیرہ میں ایک دوسرے مقام پر اپنی سیرت رحمہ اللہ سے
نقل کیا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حملہ کر کے مشرکین پر غالب
آئے تو ان کے ترشوں میں کھاتے پیتے تھے اور یہ بات
منقول نہیں رہی کہ وہ کو دھوکا مستحق کرتے تھے نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہے
کہ وہ کسری کے دروازے پر جمع ہوئے تو ان کے درپٹانے
میں ہڈیاں پائیں جو میں طرح طرح کے کھانے تھے
انہوں نے ان کے بارے میں پوچھا تو بتایا گیا کہ یہ
شور بہ ہے۔ چنانچہ انہوں نے اسے کھایا اور کچھ حضرت
عزراذقی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بھیج دیا تو حضرت عمر
رضی اللہ عنہ اور باقی صحابہ کرام نے بھی اس سے سوال
فرمایا پس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کھانے سے
کھایا جس کو جو سیول نے پکایا تھا کیونکہ اصل میں اس کا
کھانا حلال ہے اور گناہ سے خیر ثابت نہیں ہوتی
نیز صحابہ کرام نے ان ہڈیوں کو دھونے سے پہلے
ان میں پکایا۔ اس بات کی دلیل ہے کہ ہمارے اصل

لیکن لطیفہ ثابتہ یقیناً والیقین لایزول الا
بیتیں مثلاً انتہی ثم قل فی الذخیرۃ ولا یاس
بطعام یہود و النصارى کلمہ من غیر استثناء بطعام
دون طعام ادا کان صیاحاً من الذی یأجر و غیرہا
لقولہ تعالیٰ و طعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم من غیر
تعمیل فی الایۃ بین الذبیحۃ و غیرہا و
بین اهل الحرب و غیر اهل الحرب و بین بنی اسرائیل
کھاری لعرب ولا یاس بطعام المجوس کلمہ
الا الذبیحۃ و قال فی الذخیرۃ فی موضع آخر
سوی عن من سیریں رحمہ اللہ تعالیٰ اب
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کانوا یطعمون و یصلون حل المشوکیں و یا کلون
و یشربون فی اوانیہہم و لم یثقل نفہہم یقولون
و روی عن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم لما جمعوا علی باب کسری و جدوا
فی مطبخہ قد و رفیہا الوان الا طعمۃ فسلوا عنہا
فقیل لہم اہا مرقۃ فاکلوا و عشو لثق من
ذلک انی مر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وقت ولیمصر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ من ذلک انطعام و تناول اصحابہ
- ی بقیۃ الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم
منہ ایضاً فالصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم
اکلوا من الطعام الذی طبعوا علی المجوس لان
الاصل حل الاکل ولا یتجوز الحرمة یا لظن و
طہوری الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم فی قدور
قبل لفعل والدلیل لہ ان الطہرۃ اصل

والنجاسة عارضة وقد وقع المشك في العارض
ولا ترتفع الطهارة الثابتة بنقضية الاصل
وما يقول القائل ان الظاهر هو النجاسة
قلنا نعم ولكن الطهارة كانت ثابتة بيقين و
اليقين لا يبرول بالشك وانظر الا يتبين
الا يبرح انه اذا اصاب عضو انسان
لو ثوبه مقدس فاحتجب عن صور
الدجاجة المخلدة او الماء القليل
المنكب او دخل العصبى يده اوس حله فيه
ومسلى مع ذلك جازات صلاته و اذا
وصل الى سر او بل المشركين جازت
ايضا لا تفتد يثقت الطهارة و شككنا في النجاسة
فلم تثبت بالشك كذا هاسا في طعننا
المعوس وقد ورهم لا تثبت النجاسة
بالشك وان كان الاحتياط عدم ذلك في
نظيره ولا نقول بهذا في واقعة الصحابة
راضى الله تعالى عنهم لا حقل معاصرت
هذا الاحتياط امرا حرا كالحاجة الى الطعام
في ذلك الوقت او بيان الجواز لغيره
من اهل القدوة كما قال عليه الصلاة و
السلام عليكم تسخى و سنة المحقق الراشد
من بعدى استقى ما لفته عن الذخيرة آه
ما قبلته عنهما بتلخيص

اور نجاست لاتی ہوئے والی ہے اور لاتی ہوئے والی
میں شک واقع ہوا جس سے وہ طہارت جہاں سے
ثابت ہے ختم نہیں ہوگی۔ اور وہ جو کچھ کہنے والا کہتا
کو ظاہر نجاست ہی ہے ہم کہتے ہیں ان میں طہارت
یقین کے ساتھ ثابت ہوئی تھی اور یقین شک اور گمان کے
ساتھ زائل نہیں ہوتا وہ صرف یقین سے دور ہوتا ہے
کیا نہیں دیکھ لیا کہ جب کسی انسان کے عضو پر کڑے کو
گیلوں میں پھرنے والی مرغی کا جھوٹا زیادہ مقدار میں
پہنچ جائے یا قلیل پانی میں نیچے نے اپنا ہاتھ یا پاؤں
ڈالا اور وہ اس کے ساتھ نماز پڑھے تو نماز جائز ہوگی
اور جب مشرک کی شلوار میں نماز ادا کرے تو یہ بھی
جائز ہے کیونکہ جس طہارت کا یقین اور نجاست میں
شک ہے پس وہ شک کے ساتھ ثابت نہ ہوگی جس
طرح یہاں مجوسی کے کمانے اور ائمہ مذہب میں شک سے
نجاست ثابت نہ ہوئی اگرچہ اس کی مثل میں احتیاط
عدم طہارت ہی ہے اور صحابہ کرام کے واقعہ میں ہم یہ
بات نہیں کہتے کیونکہ اس احتیاط کے مقابل ایک سراسر
معاذ ہے جیسے اس وقت کہنے کی حاجت یا مجبور
انسان کے لیے بیان جواز کیونکہ وہ لوگ ان لوگوں میں
سے تھے جن کی اقتدار کی جاتی ہے جب کہ نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا، تم پر میری اور میرے بعد علماء و شیعہ
کی سنت کی پیروی لازم ہے کہ جو کچھ ذخیرہ سے نقل کیا ہے
وہ مکمل ہو گیا۔ جو کچھ میں نے ان دونوں سے تلخیص اور

التقاء وهو كما ترى كلامه نفيس يعقيد التفاني
و ينبئ الوساوس والله المحافظ حسن
شرائطه سائن -

انتخاب کے طریقے پر نقل کی ہے وہ جیسا کہ تم یکو رہتے
نفیس کلام ہے جو عمدہ باتوں کا فائدہ دیتا اور رسول
کو دور کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہی سازشوں کے شر سے
حفاظت فرماتے والا ہے۔ (ت)

اقول وما ينبغى التنبه له ان قوله
فيسايرانه لم يقتل حيث الصحابة رضي
الله تعالى عنهم اثمهم كانوا يقتلون اواحب
الاعانم وقصاعها كانه اساده الادمه
والاسترام والا فقد صمم عن النسب
مضى الله تعالى عليه وسلم الامر لصلها
احمدوا ويشحان وابوداؤد والترمذى
وغيرهم عن ابى ثعلبة رضي الله تعالى
عنه قال قلت يا رسول الله انما باس من
قوم اهل كتاب افسا كل في ايتهم قال
امت وحيدتم غيرها فلا تاكلوا
فيها وامن لم تعبدوا فاخلوها
وكلوا فيها ولف لفظ افسا واذ اثمهم
يا كلون لحم الخنزير ويشربون
الحمر فكيف تصنع بانيتهم وقد رهم
لحديث وقى احدى روايتي
ابى عيسى سنن رسول الله
صل الله تعالى عليه وسلم عن قدور ليجوس

اقول (میں کہتا ہوں) یہاں اس بات پر
آگاہی مناسبت کرنے کے گزشتہ قول یعنی صحابہ کرام
رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں کہ وہ غنیمتوں کے برتن
اور کھانے پینے کے واسطے سے اہل کفر کو یہ ہے کہ وہ ہمیشہ
نہیں دھمکتے تھے اور نہ اس کا التزام کرتے تھے ورنہ
مجھے حدیث میں ہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے
دھمکنے کا حکم ثابت ہے۔ اس حدیث کو امام محمد
امام بخاری و مسلم، ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ نے
احسن حدیث سے نقل کیا ہے روایت کیا ہے وہ
فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم، ہم اہل کتاب کے علاقے میں رہتے ہیں تو
کیا ہم ان کے برتنوں میں کھا سکتے ہیں؟ آپ نے
فرمایا، اگر تم ان کے علاقہ برتن پاؤ تو ان میں نہ کھاؤ
اور اگر نہ پاؤ تو ان کو دھو کر ان میں کھاؤ۔ ابوداؤد
کے الفاظ میں ہے کہ وہ خنزیر کا گوشت کھاتے اور
شراب پیتے ہیں تو ہم ان کے برتنوں اور پائیلوں کے
ساتھ کیا کریں (الحديث) اور جیسے کہ روایتوں میں سے
ایک میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مجوسیوں کے

فقال انقوها غسلوا واطبخوها فیه و عند
احمد عن ابن عمر ان ابا تعلقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہم سأل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم افتنانی آیۃ العجوس اذا اضطررت
الیہا قال اذا اضطررت الیہا فاغسلوها بالماء
واطبخوها فیه فاذا شئت الا صر فقد ثبت
العسل وامت لم یقتل بخصومه
وما کانوا یخافون الا امر رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا یأثموا
به ابداً ہذا ومن نظری الذکائل الی
اسلفنا یقتل امت الا مرفی ہذا
الحديث للسند والنہی للتخریہ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

جانوروں کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ان کو
دھو کر پاک کر دو اور ان میں پکاؤ۔ امام احمد نے حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ اگر تعلقہ رضی اللہ
عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض
کیا، ہمیں جو عیسویوں کے بتوں کے بارے میں حکم
بتائیے جب ہم ان کے استعمال پر مجبور ہوں۔ آپ نے
فرمایا، جب تم ان کے استعمال پر مجبور ہو تو ان کو
پانی سے دھو کر ان میں پکاؤ۔ جب حکم ثابت ہو اور کلاً
دھونا بھی ثابت ہو گیا اگرچہ وہ خاص طور پر منقول نہیں
کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نہ تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت کرتے تھے اور نہ ہمیشہ ہمیشہ
بجھلاتے اسے اختیار کیجئے۔ اور جو شخص جارسہ گشتہ
۱۔ نہ پتھر کر سہ تو اسے اس بات کا یقین ہو جائیگا
کہ اگر احتساب کے لیے ہے اور یہی تخریہ کے لیے اللہ تعالیٰ
قرب ماننا ہے (۱)۔

نصاب الاحتماب میں ذخیرہ کی بحث بالا مع
نقل کرنے کے بعد فرمایا بندہ عرض کرتا ہے اللہ تعالیٰ
اس کی اصلاح کرے اور جو ہم بھی مسرک، دودھ،
خنیر اور دیگر ناپ چیزیں ہندوؤں سے خریدنے کے سلسلے
میں مبتلا ہیں حالانکہ ان کے بتوں کے (نہایت سے)
خوش ہونے کا احتمال ہے ان کی عورتیں گور سے اجتناب
نہیں کرتیں اور اسی طرح وہ اپنے مقتول کا گوشت

وفي نصاب الاحتماب بعد نقل ما في
الذخيرة بالاحتصار قال العبد اصلاحه الله
تعالى وما يتبيننا من شراء السمك و
الحل واللين والجبن وسائر المانعات
من الهند وحلف هذا الاحتمال تلويث
او ايهم وان ساء لهم لا يتوقع عن
السرقين وكذا ياكلون لحسم ما قتلوه

وذلك ميتة فالإباحة فتوى والعزلة فتوى
منها أقول وإراد الإباحة ما لا يتم فيه
وبالتقوى الرعة فافهم.

فائدة جلية يقول العبد الضعيف

لطف به المولى الطيف أعلم أن هذا المنى
جرمنا به وعولنا عليه فيما صرنا من
المكروه تنزيها ليس من الأكاشم ف
شي لا كبقية ولا صعيدة ولا يستحق العبد
به معاقبة ما لا كبقية ولا يسيرة هو
الحق الناصح الذى لا يبعد منه وبه صرح
بیر واحد من العلماء حتى حظروا المختار
نحت قوله اما المكروه كراهة تنزيه فالى
اقرب اتفاق بعنى به لا يعاقب فاعله اصلا نكت
يثاب تاركه اذى قواب تلويحه اهـ

اقول والى الحد اقرب يعنى الاباحه

والا فالحدل المقابل للحرمة ثابت لا شك
وفيه حر لا شربة حث لعلاحة الى السوء
المكروه تعريف يحاميه الاباحه اهـ

اقول يعنى الاضاغة وعدم الحظر و

فى الحرج وطلب الحبحر والا فاستواء
الظرفين مابين ترجيح احدا للجائزين ولو

كسائے ہیں اور یہ مراد ہوتا ہے پس فتویٰ کے اعتبار سے
وہ مباح ہے لیکن فتویٰ یہ ہے کہ اکتان پ کرے، غلط
اقول باحت سے مراد وہ ہے جس میں گناہ ہو
اور فتویٰ سے مراد شہادت سے بچا ہے پس کچھ لو (ت)

عظیم فائدہ : ہندہ ضعیف، اس پر
نکٹ و کرم کا مالک رحم فرمائے، کتا ہے جانی لوج کچھ
پھاگر چکا ہے اور اس پر ہم نے ہزم اور بھر دسا کیا
وہ یہ ہے کہ کڑوہ تر یہی پر حنیفہ، کیرہ کوئی گناہ نہیں
اور اس سے ہندہ کسی قسم کی مرکا مستحق نہیں ہوتا نہ زیادہ
کا اور نہ ہی کم کا، یہی وہ اصل ہے جس سے عیسیٰ علیہ السلام
نہیں کی جا سکتی اور متعدد علما نے اس کی تصریح کی ہے
رد الحق کے باب العز میں اما المكروه كراهة تنزيه
کے تحت ہے کہ لا تعاق ملت کے زیادہ قریب ہے یعنی
اس کے مرتکب کو بالکل عذاب نہیں ہوگا۔ لیکن تارک کو
کچھ نہ کچھ عذاب ملے گا، تلویحاً (ت)

اقول ملت کے زیادہ قریب ہونے سے

مراد اباحت ہے ورنہ وہ ملت جو حرمت کے مقابلے
میں ہے ثابت ہے اس میں کوئی شک نہیں، اور
اس میں اشرہ کے آخر میں علامہ ابو السور سے نقل کیا
کہ مکروہ تنزیہی اباحت کے ساتھ ہیج ہوتی ہے (ت)

اقول اس سے جائز، غیر ممنوع، حرج کی نفی

اور رکاوٹ کا سلب مراد ہے ورنہ وہ نئی طرحوں کا پاب
ہونا ایک جانب کی ترجیح کے خلاف ہے اگرچہ

من دون حرر و فیہ من الصلاة الظاهر
انه اباہا مالہا ماکلا یستمر علیہا فی کراہۃ
التذیہ لہا و فی شرح الطوالم من عمد العصۃ
ترک الادوی لیس بدنب فالادوی وما یقاس بہ
یشترکان فی اباحۃ العمل اہا قول والمعنی
ما ذکرنا اھو السحرة وعدم التشدید بالعب
عنه بنی البأس وانت تعلم ان لوکان اشما
لما جاء مع الاباحۃ اولاشی من الاثم مباح
ولکان مما یستمر فان کل اثم ولو صغیرا
محظور ولما جاء فی التفسیر عنہ بلا بأس بہ
ادما صحت اثم الا وید بأس ولما سأل
لعوم بنی القتب علیہ فقد ثبت فی العقائد
تجوز العتاب علی الصغائر نعمہ وہ
العلیاء ان کل مکروہ تحریم من الصغائر
کما فی صلاۃ رد المحتار عن البحر
صاحب البحر فی بعض مسائلہ وہو استفاد
من کلمات حیرہ فی هذا المقام وقد رلت قدم
بعض المتأخیر من ابناء العصر فرغم ان
المکروہ تغزیر صغیرا ما دام صریحاً

قصداً نہ ہو۔ اور اسی میں نماز کی بحث میں ہے ظاہر
یہ ہے کہ مباح سے مراد وہ ہے جو منع نہ ہو پس وہ
کراہت تزیہی کے منافی نہ ہوگا اور شرع الطوالم
کی بحث فصحت میں ہے کہ ادوی کا چھوڑنا گناہ نہیں پس
ادوی اور اس کا مقابل فعل کے مباح ہونے میں برابر
ہیں اور اقوال جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے اس کا مطلب
رضعت اور عدم تشدید ہے جس کو لا پاس بہ سے
تفسیر کیا گیا ہے اور جو جانتا ہے کہ اگر وہ گناہ تو مباح
کے ساتھ بھی نہ ہوتا تو نہ کوئی گناہ مباح نہیں اور وہ
ان میں سے ہوتا جو منع نہیں کیونکہ ہر گناہ چاہے وہ
چھوٹا ہی ہو ممنوع ہے اور لا پاس بہ کے ساتھ اس
کی تفسیر نہ ہوتی کیونکہ ہر گناہ میں عرق ہے اور وہ عذاب
لشی لا عذر ذلت بزرگ مقام میں صغیرہ گناہوں پر
عذاب کا جائز ہونا ثابت ہے۔ ہاں علماء نے واضح
کیا ہے کہ ہر مکروہ تحریم صغیر سے ہے جیسا کہ رد المحتار
میں نماز کے ذکر میں بکرا لاتی سے نقل کیا صاحب بحر ارات
نے اپنے بعض رسائل میں لکھا ہے اس مقام پر دو سو
کے کلمات سے بھی اسکی بات کا فائدہ حاصل ہوتا ہے
بعض علماء عصر میں سے بعض مشہور حضرات (مثلاً

محمد بنی الولوی عبدالحی الکنوی فی رسالۃ فی
شریب الدخان ۲۴ ص ۱۰۰

یعنی مولوی عبدالحی کنوی سے اپنے رسالہ فی شرب الدخان
میں فقرہ شرب دوائی ۱۰۰

رد المحتار آفریاب الاثریہ مطبوعہ مطبعۃ البابلی مصر ۲۲۴/۵
رد المحتار مطبوعہ المطبوعہ تحریر من الصغائر

۲۵۶/۱ مطبوعہ المطبوعہ تحریر من الصغائر

کبریہ کما نص علیہ فی رسالۃ لہ و قد استوجبت الکلام علی ہذا المر (۱) فی رسالۃ آخری و اللہ الشفیق۔
 مردہ نبی علیہ السلام (۲) سے لغزش ہوئی۔ اور انہوں نے گمان کیا کہ مکروہ تنزیہی صیغہ گناہ ہے جو بار بار کرنے سے گناہ کبریہ بن جاتا ہے جبکہ انہوں نے اپنے رسالے (شراب المدخانات) میں لکھا ہے ہم نے ایک دوسرے رسالے میں اس مقصد پر کلام کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔ (۱) (۲)

مقدمہ ثامنہ

کسی شے کی نوح و صنف میں جو بہ طاعت نجس یا اعتدال حرام نجاست و حرمت کا یقین اس کے ہر فرد سے منع و احتراز کا موجب اسی وقت ہو سکتا ہے جب معلوم و متفق ہو کہ یہ طاعات و اعتدال مردہ عجم و شمول ہے مثلاً جس شے کی نسبت ثابت ہو کہ اس میں شراب یا شحم تنزیہی پڑتی ہے اور بنائے والوں کو اس کا التزام ہے تو اس کا استعمال کلیۃً ناجائز و حرام ہے اور وہاں اس احتمال کو گنجائش ندی کے کو ہم نے یہ فرد خاص مثلاً خود بننے ہوئے نہ دیکھی نہ خاص اس کی نسبت معتبر ضرر یا ممکن کو اس میں ردوائی گئی ہو کہ جب علی العرم التزام معلوم قرر احتمال اسی قیل سے ہے جسے قلب قابل قبول و التفات نہیں جاتا اور اس کی تصدیق و تہمیل ہوتا ہے اور ہم پہلے کہنے کے ایسا احتمال کچھ کار نہ نہیں نہ وہ علی غایب کو مسلمات یقین سے نازل کرے تو اصل طہارت کا یقین اس میں غلطی سے ذائب و زائل ہو گیا مگر یہ کہ اس فرد خاص کی محفل کسی ایسے ہی یقین سے واضح ہو جائے تو البتہ اس کے جواز کا حکم دیا جائے گا و لہذا علماء نے فرمایا دیہانے فارسی ناپاک اور اس سے نماز محض ناجائز کہ وہ اس کی چمک بھڑک زیادہ کرنے کو پیشاب کا غلط کرتے ہیں اور پھر دھوئے یونی نہیں کر رنگ کٹ جائے گا

فی اندر المختار و دیب ہر اہل فارس مجرب لجمعہم فیہ البول لبریفہ تہ و فی الحلیۃ عن دوقار میں ہے کہ آبلہ در کدیا باج (دیشی پتھر) ناپاک ہے کیونکہ وہ اس میں چمک پیدا کرنے کے لیے پیشاب

عنه ثم انما یجوز شوقی اللہ تعالیٰ رسالۃ مستقلة سمیھا جمل مجلیہ ان المکروہ تنزیہیہ لیس بمعصیہ ۱۲ ص ۱۶۱۔
 اللہ تعالیٰ کی توفیق سے پھر ہم نے اس مسئلہ کے بارے ایک مشعل رسار لکھا جس کا حکم قبل تجلیہ ان المکروہ تنزیہیہ لیس بمعصیہ رکھا ہے ۱۳ ص ۱۶۱۔

الهدایۃ قالوا فی الدیبا جہ الدی یسجدہ اھل
فارس لا تجوز الصلاۃ فیہ لانہم یستعذبون
فیہ البوب عند النسیج ویومونہ اہ یزید فی
تزیینہ تم لا یفعلونہ فان الفصل یفسد فیہ
میں اضافہ ہوتا ہے پھر وہ اسے دھوئے نہیں کیونکہ دھونے سے وہ غراب جڑ جاتا ہے الخ (۱) تا

اور اگر ایسا نہیں بلکہ صرف اتنا متعلق کہ ایسا بھی ہوتا ہے نہ کہ خاص ناپاک و حرام میں کوئی خصوصیت ہے جس کے
باعث قصد اس کا التزام کرتے ہیں تو اس بنا پر بزرگ برکھم خود تجسس علی الاطلاق روا نہیں اور یہاں وہ
اتفاق قطعاً مسرور ہوں گے کہ جب علوم نہیں تو جس فرد کا ہم استعمال چاہتے ہیں ممکن کہ افراد محفوظ سے ہوا اور
اصل یقین طہارت و طہارت تشکیک و ظنون ناقابل حرجت۔ دیکھو کیا ہم کو معلوم و محسوس و ظہور کفار کی نسبت
یقینی کامل نہیں کہ بد شبہ ان میں ناپاک بھی ہیں پھر اس یقین نے کیا کام دیا اور ان اشیاء الاستحسان مطلق حرم
کیوں نہ ہوا تو وجہ یہ ہے کہ ان کے طعام و لباس و ظہور پر علوم نجاست نہیں اور جب ان میں ظاہر بھی
ہیں اگرچہ کم ہوں تو کیا معلوم کہ جس فرد کا ہم استعمال چاہتے ہیں ان میں سے نہیں۔

فی الاحیاء الغالب الدی لا یستہذیہ نہ مذمت
متعلق بقین ما حیہ النظر مطرحاً
یسیہ مذمت اس سے وہ غالب چھوڑ دیا جسے جو کسی
ایسی علامت کی طرف محسوب نہ ہو جس کا اس معین

پیر کے ساتھ تعلق ہے جس میں غور کیا جا رہا ہے اور ات،
واضح تر نیچے مجمع الفتاویٰ وغیرہ میں تصریح کی کہ ہمارے ملک میں جو کھانسی پکائی جاتی ہیں نہ ان کے ٹکڑوں سے
خون دھوئیں نہ پکانے میں جلاستوں سے بچیں پھر ویسے ہی ناپاک زمینوں پر ڈال دیتے ہیں ورنہ بعد کدھوئے بھی
نہیں (دیکھو فرج کی نسبت کس درجہ وضاحت و صراحت کے ساتھ و قرح نجاست بیان فرمایا) ہا ایندہ مکمل ناطق کیا
کہ وہ بے حد ناپاک ہیں اسی کے خشک و تر سے حوزے بناؤ کتابوں کی جلدیں بناؤ پانی پیئے کو مشک ڈول بناؤ
یکہ مضائقہ نہیں۔

فی لطر یقہ عنہ وجب فی الغنیۃ وغیرہا
عن الغنیۃ الجلود المتجدد فی بلادنا
ولا یفصل مذبحہا ولا متوقی النجاسات
الطریقۃ الحمیدہ میں اس (مجموعۃ الفتاویٰ) سے منقول
ہے اور اسی میں ہے کہ علیمہ وغیرہ میں فقہ سے منقول
ہے کہ ہمارے شہروں میں ہیں نہ (کد) نہ منت۔

سہ باتھ الصنائع فصل فی بیان مقدار ما یصیر بہ الحبل نجساً الخ
سہ احیاء علوم الدین المثار الثانی للشیخ مطبوعہ المشرف للحین فی قادیان
۸۱/۱
۱۶/۲

فی دلقبها و یلقو فیہا علی الامم فی النجاسة
ولا یسویہ بعد تمام الدبغ فی طہرۃ
یہوس انتقاد الخلف و عنہا خلاف لکتاب
والقرب والدلاء مرہب و یابستہ
اس سے جو بنانا، کتابوں کی جلدیں مشک اور ذول بنانا جائز ہے چاہے ترموں یا خشک (۱) (ت)

بس ایسی صورت میں اگر نے یہی حکم عطا دیا کہ ہر فرد خاص کو طہر کر دی گئے اور نوع کی نسبت پر اجماعی یقین ہو اسے
تمام افراد میں مساوی نہ نہیں گئے خشک کھار ضرورتاً اہل حرب کو بریقہاً جانتے ہیں کہ انہیں پر واسطہ نجاسات نہیں اور
جینک وہ جیسی چیز پاتے ہیں استعمال میں لاتے ہیں پھر وہ پوستیں کہ دار الحرب سے پاک کر آئے عطا فرماتے ہیں اسے
دیکھنا چاہیے کہ اس کا پاکانہ چیز سے تحقیق ہو تو قبلہ دھو کر نماز ناجائز اور ظاہر سے ناست ہو تو قطعاً جائز اور شک رہے تو
دھونا افضل ذکر استعمال گناہ و مکرر ٹھہرے۔

فی الدر المختار ص ۵۱۰ خروج من داس الحرب
کسب جاب اب علہ و ہذا بظاہر خطا ہر او شخص
فجس و امت شذ فضلہ الصمد و مسئلہ
فی المنیۃ و عیوہا
در مختار میں ہے کہ دار الحرب سے نکلے جیسے ستباب اگر
مطلوع ہو کہ پاک چیز کے ساتھ اس کی دباغت ہوئی ہے
تو پاک ہے اور یا پاک کے ساتھ ہوئی ہے تو ناپاک ہے
اگر شک ہو تو دھونا افضل ہے احقر و غیرہ میں اس
کی مثل ہے۔ (ت)

یونہی خود متبع مذہب سنیہ امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں بچہ جب پانی میں اپنا ہاتھ یا پاؤں ڈال دے تو
خاص اس بچہ کے ہاتھ پاؤں دیکھیں اگر ڈالتے وقت بکاست ثابت ہو تو ناپاک اور پاکی ظاہر ہو تو ظاہر اور کچھ نہ کچھ
تو حرم شجب ہے کہ اور پانی استعمال کریں اور اگر اسکی سے دھو کر لے نماز پڑھ لے تا جمیع شہرہ جائز۔

فی الصیۃ الاحمدیۃ للصلوۃ محمد المرومی
احمدی عن التاخرانیۃ عن احمد الامام محمد
س رحمہ اللہ تصدی الصبی اذا دخل یدہ فی کوز
ماء او سبیلہ فان علم ان یدہ طماہرۃ
محمد رومی آفندی کی کتاب میرت احمدیہ میں تشریح عاریہ کے
حوالے سے امام محمد رحمہ اللہ کی اصل (جسود) سے منقول
ہے کہ جب بچہ اپنا ہاتھ یا پاؤں پانی کے گوز سے (دوٹے)
و غیرہ میں ڈالے اگر یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ اس کا

یقین (بن علیؓ) کہ او غسل عتہ (ہنا بلسی) یجوز التوضی بهذا الماء وانت علم ان یدہ نجسة یقین (بان سائی علیہ عین النجاسة او اثرها حدیقة) لایجوز التوضی به وانت کان لایعلم انه طاهر او وجس بالمستحب ان یتوضأ بغيره لانت العصبی لایتوق عن النجسات عاده ومع هذا لو توضأ به اجزاء الله۔

ماجر پاک تھا یعنی اس نے خود اسے وضو یا اس کے سامنے وضو کیا اور نابلسی تو اس پانی کے ساتھ وضو جائز ہے اگر یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ وہ ناپاک تھا (مثلاً اس پر عین نجاست یا اس کا نشان دیکھا، حدیث) تو اس سے وضو جائز نہیں اور اگر معلوم نہ ہو کہ وہ پاک ہے یا ناپاک، تو مستحب ہے کہ اس کے غیر سے وضو کرے کیونکہ بجز عام طور پر نجاستوں سے پرہیز نہیں کرتا، اس کے باوجود اگر اس کے ساتھ وضو کرے تو کافی ہوگا اور۔

خاص نہ بلکہ کہ تصدیق کیلئے سیدنا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

به واحد ما لم تصرف شیء حراماً ما یغنیہ و هو قول فی معیمة واصحابہ ام نقلہ الامام لاجل ظہیر الدین فی فتاویہ وغیرہ نے عیرھا۔

ہم اسی کو اختیار کریں گے بہت تک میں بعض کسی چیز کے حرام ہونے کا طعن نہ ہو جتنے امام المؤمنین اور آپ کے اصحاب (شاگردوں) رحمہم اللہ کا یہی قول ہے اور اسے ہم بن ظہیر الدین نے اپنے فتاویٰ میں اور دوسروں نے اپنی کتب میں ذکر کیا ہے۔ (دست)

ضروری ہے

الحرمة بالیقین والعلم وهو یقین ولو یعلم ان ھو ما احده حرام ولا یكلف الله لعبا الا وسعھا

حرمت، یقین اور علم کے ساتھ ہوتی ہے اور وہ ہمیں جانتا، اور نہ اسے یقین ہے کہ جو کہ اس نے لیا ہے وہ یقین حرام ہے اور اللہ تعالیٰ کسی کو اس کی طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا اور دست۔

اقول وھذا وان کان فی مسئلة الجواز فلیس الحرام للغصب بدون المحرم

اقول یا اگرچہ تمنا کے مسئلہ میں ہے پس اعتدائے حکم میں نہ کہ صورت میں حرام ہونے والا نجاست کی بنا پر حرام ہو جائے

۶۱۲/۲	مطبوعہ نور مرقیہ فیصل آباد	اعلان فقہاء فی امر الطہارة والنجاسة	سہ المہرۃ لہیت
۳۶۲/۵	مطبوعہ قرآنی کتب خانہ پشاور	بار فی اہدیاہ سیاحات	سہ قادی بنیۃ
۴۲۱/۲	نور مرقیہ فیصل آباد	العصل الی من الفصول الثلاثۃ فی بیان کما تشرع فیہ	سہ المہرۃ لہیت

لنجانہ فی حکمہ الاجتناب کہا لایہ خوف کم نہیں ہے جیسا کہ مخفی نہیں دست
یا بھلکہ ایسی صورت میں حکم کل ہی ہے کہ نوع کی نسبت غیر کی تقصیر منہ کی کا موجب نہیں بلکہ خصوص افراد کا لفظ
کو ہی گئے وائے تعالیٰ اعلم۔

مقدمہ عاشورہ

حضرت حتی محلہ نے ہمیں یہ تکلیف نہ دی کہ ایسی چیز کو استعمال کریں جو واقعہ و نفس الامر میں طاہر و صاف ہو
 کہ اس کا علم ہمارے حیطہ قدرت سے روا۔

قال الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها۔
 ارشاد باری تعالیٰ ہے اللہ تعالیٰ کسی نفس کو اس کی طاقت
 سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔ (ت)

یہ تکلیف فرمائی کہ صرف وہی شے بریں جسے ہم اپنے علم و فہم کی رو سے طیب و طاہر جانتے ہیں کہ اس میں بھی
 حرج و عظیم اور عرج و دفع بالنفس

قال تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج
 وقال تعالى يسر الله لكم البسر ولا يريد
 بكم العسر
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم پر کسی شے میں حرج
 میں نہیں ڈالا۔ اور فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے لیے
 آسانی چاہتا ہے اور تمہاری آسانی چاہتا ہے۔ (ت)

اسلام پر ایمان رکھنے والے کو آسانی و سہولت کے ساتھ آجائے اس کے طہر پر لے گا اس کے لیے ہمیشہ رفق
 نہی ہے اور جو نعمت و تشدد و کرہ و دوسرے چیزیں آجائے یہ نعمت و آسانی کا یہاں تک کہ وہی تھک رہے گا اور
 اپنی صحت گیری کی آپ نہ امت اسٹائے گا۔ یہی عمل اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان الدين يسر ولا يشاد الدين احد الا حليه
 همدود او قاسم و البتة روا الحديث اخرجه
 البخاري والنسائي عن ابى هريرة رضى الله تعالى
 عنه وصدره عند البيهقي في شعب الايمان
 ملقط الدين يسر ولا يشاد الدين احد
 الا حليه و اخرجه احمد والنسائي وابن ماجه
 والى كذا باسناد صحيح عن ابن عباس رضى الله
 بے شک وہی آسان ہے اور ہرگز کوئی شخص دین میں سختی
 نہ کرے گا مگر وہ جالس پر غالب آجائے گا پس تمہاری
 پہلو قریب ہو جاؤ اور غنیمت چاہو اللہ اسے بخاری و نسائی
 نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا، اور
 بیہقی شعب الايمان میں ان الفاظ کے ساتھ لکھے ہیں
 وہی آسان ہے اور کوئی شخص دین پر غالب آئے کہ
 کوشش نہیں کرتا مگر وہ (دین) اس پر غالب آجائے

ملک القرائ ۲/۲۸۹ ملکہ القرآن ۴/۴۰ ملکہ القرآن ۲/۱۸۵
 ملکہ الحج البنامی باب الدین یُسِّرُ مطبوعہ قادیان کتب خانہ کراچی ۱/۱
 ملکہ شعب الايمان القصص في العبادة حديث ۳۸۸۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴۰۱/۴

تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 یا کم و انعلو فی الدین ما عاھلک من کامت
 قبلکم ما علو فی الدین و اخرج احمد مرسل
 الصحیح و البیہقی فی الشعب و ابن سعد فی
 الطبقات عن ابن الاثیر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 و سلم انکم لن تدركوا هذا الامر بالمعاليمة
 و اخرج احمد فی المسند و البیہقی فی الادب
 المفرد و النظیر فی الکبیر بسند حسن
 عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احب الدین الی
 اللہ المصیبة المسبحة و اخرج ابی ہریرہ
 بسند جید عن صحیحین عن اوس بن الاسدی
 و نظیر ایضا فی کبیر عن عمران بن
 حصین و فی الاوسط و اسعدی و الضیاء و اس
 جعد البزوف العلم عن انس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم حیرتکم الیسرة و اخرج
 ابو نعیم بن بشران فی امالیہ عن اوس
 المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی

امام احمد نسائی، ابن ماجہ اور حاکم نے صحیح مسلم کے
 ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے انہوں
 نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا دین میں
 زیادتی کرنے سے جو تم سے پہلے لوگ دین میں زیادتی کی
 وجہ سے ہلاک ہوئے۔ امام احمد نے صحیح و ابویں کے ساتھ
 بیہقی نے شعب الیمن میں اور ابن سعد نے طبقات میں حضرت ابن الاثیر رضی
 اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 تم اس دین کو معاہلہ کے ساتھ ہرگز نہیں پاسکتے۔
 یعنی جو حکم ملے اس پر عمل کرو خود بجات اور کو واجبہ
 قرار نہ دو۔ امام احمد نے اپنی مسند میں امام بخاری نے
 الاویب المفرد میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں سند حسن کے ساتھ
 حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
 کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے
 دین پسندیدہ دین کا دل ولسکی اور نرمی اختیار کرنا نیز
 انہوں نے اپنی کتب میں عمرہ مسند کے ساتھ حضرت
 محمد بن ادرع اسلمی سے اور طبرانی نے کبیر میں طبرانی بن
 حصین سے اور واسطی میں نیز ابن عدی، ضیاء و اور
 ابن عبدالبر نے علم کے بیان میں حضرت انس رضی اللہ عنہ
 سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 تمہارا بہترین دین وہ ہے جو سب سے زیادہ آسانی

۴۸/۲ لے مسنی نسائی باب التناط المصی مطبوعہ فور مسجد کا خانہ تجارت کتب کراچی
 ۳۳۰/۳ لے مسند امام احمد حدیث ابن الاثیر مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت
 ۱۰/۱ لے بخاری شریف باب الدین یسر " قدیمی کتب خانہ کراچی
 ۳۳۸/۲ لے مسند امام احمد بن حنبل حدیث محمد بن الاثیر مطبوعہ دار الفکر بیروت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا کہہ والتعمق ۛ
 الدین فان الله قد جعله سهلاً الحديث۔
 براۃ السمر بن بشران نے اپنی امی میں امیر المؤمنین
 حضرت عرفان بن ابی اسد سے انہوں نے نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا، آپ نے فرمایا: دین کی گہرائی (بازیکیوں) میں جانے سے پرہیز کرو، اللہ تعالیٰ
 نے اسے آسان بنایا ہے۔ (الحديث: ۱)

بلکہ صرف اس قدر حکم ہے کہ وہ چیز تصرف میں لائیں جو اپنی اصل میں حلال و طیب ہو اور اسے مانع و
 نجاست کا عارض ہو، ہمارے علم میں نہ ہر لہذا جب تک خاص اس شے میں جسے استعمال کرنا چاہتا ہے کوئی منفہ
 قبر حرمی لغت کا نپا یا جائے نفی و تحقیقات کی بھی حاجت نہیں مسلمان کو روکا کہ اصل صل و طہارت پر عمل کرے
 اور یکن و کتل و شابد و صل کو جگہ نہ دے۔

فی الحدیث لا حرمة لاجمع العلل الاصل
 اجمع ولا یفرقہ السؤل عن شئ حتی یطعم
 عن حرمتہ و تحقیق ہما یحرم علیہ شئ لا یطعم و فیما
 جامعہ الفتاویٰ لایزیم السؤل عن طہارۃ الخوص
 حالہ یغیب علی طہرہ نجاستہ و صمدۃ العن لایمنہ
 من التوضی لامت الاصل فی الاشیاء الطہارۃ
 حدیث میں ہے علم کے بغیر حرمت نہیں کیونکہ اصل علت ہے
 اور انسان پر لازم نہیں کہ وہ کسی چیز کے بارے میں سوال
 کرے حتیٰ کہ اس کی حرمت پر مطلع ہو جائے اور یوں وہ
 اس کی تحقیق کو کتاب اپنے اوپر حرام کرے اور طہارۃ اور
 میں جامع الفتاویٰ سے منقول ہے جب تک اس کو نجاست
 کا غالب گمان نہ ہو جائے عرض کی طہارت کے بارے
 میں سوال نہ کرے اور محض گمان کہ نجاست پر وضو کرنے سے ذرہ کے برابر نجاست نہیں ہوتی۔ (ت)

بلکہ خود حضور سید مرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی جب قریش سے کوئی اپنے بھائی مسلمان کے یہاں بستے
 اور وہ اسے اپنے گھرانے میں سے کھانے کو کھانے اور کچھ نہ پوچھے اور اپنے پینے کی چیز سے پلاسے تو پی لے اور کچھ دریافت
 نہ کرے۔

اخرج لنا کثری المستدرک والطبرانی فی
 لاوسط والمیہقی فی الشعب باسناد لا بأس بہ
 عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن
 ما کثر من مستدرک، طبرانی نے اوسط میں ابی ہریری نے
 شعب ابی یمن میں ایسی سند کے ساتھ جس میں کوئی
 حرج نہیں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا

لہ الجامع الصغیر مع فیض القدر حدیث ۲۹۳۳ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۴/۲
 لہ الحدیث النبیۃ بیان حکم التورع والتوقی من طہارۃ الی لولکانت مطبوعہ فروریہ فیصل آباد ۱۳۸/۲
 لہ الحدیث النبیۃ المصنف الثانی صلی اللہ علیہ وسلم فی رد عن امتحان الخفیۃ " " " ۶۶۶/۲

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا دخل احدکم
عن اخیه السلوا طعمه من طعمه غلیظ کل
ولای یأل عہ وان سقاہ من شرابہ فلیشرب
ولا یأل عہ ۛ

کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے
کوئی اپنے مسلمان بھائی کے پاس جائے اور وہ اسے اپنے
کھانے سے کھوئے تو کھا لے اور اس کے بارے میں سوال
دکھے اور اگر وہ اپنے مشروب سے پلاسے تو پی لے اور

اس کے بارے میں کچھ نہ پوچھے۔ (مت)

امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ ایک عوض پر گزرے عمرو بن
لکے کیا تیرے عوض میں درندے بھی پائی جیتے ہیں ۱۹ امیر المؤمنین نے فرمایا، اسے عوض والے! یہیں نہ بتا،

مالک فی موطاء عن یحییٰ بن عبد الرحمن انہ
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حرجی مرکب فیہم عمرو و
بن اعماس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حتی وردوا حوصب
فقال عمر و یا صاحب الحوصب هل ترد حوصک

امام مالک رحمہ اللہ نے اپنے موطا میں حضرت یحییٰ بن عبد الرحمن
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سوار
کے ایک دستار میں تشریف لائے ان میں حضرت عمرو بن
عاص رضی اللہ عنہ بھی تھے ایک عوض پر پہنچے تو عمرؓ نے فرمایا

عنہ ویروی مثل ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم من حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
قال حرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم فی بعض اسفارہ فصار لیلہ عمر و اخی
مرجل عند مقراۃ لہ فقال عمر یا صاحب
المقراۃ اولعت السباع الیلۃ فی مقراۃک
فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا صاحب
المقراۃ لا تخبرہ ہذا مکلف لہا ما حملت
فی نطوبہا ولہا نانی شراب وطہور ۱۲۰ عنہ
عنہ المقراۃ بالکسر مجتمہ الماء ۱۲۰ (م)

ان لوگ کی ہیں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وہ حدیث مروی
ہے جو ابن عمرؓ نے روایت کی ہے فرمایا، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے بعض سفروں میں کثر لینے
لے گئے ایک دفعہ رات کو سفر شروع کیا تو ایک ایسے شخص
پر گزر ہوا جس کے پاس اس کا اپنا تالاب تھا تو حضرت
عمرؓ نے کہا اسے تالاب والے! کیا رات کو تیرے تالاب سے
درندوں نے پانی پیا ہے یا سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا اسے تالاب والے! اسے اس بات کی
خبر نہ دو یہ مکلف ہے جو ان کے پیوں میں ہے وہ ان
کے لیے ہے اور جو باقی ہے وہ ہمارے لیے اور طہارت کیلئے ہے (مت)
المقراۃ کسر کے ساتھ وہ جگہ جہاں بارش کا پانی جمع ہوتا ہے

فی البحر حیث قال فی شروع فی الخلاصة معزیا
الی لاصح یتوضو صوب العوض الذی
یغای فیہ قد روای یقینہ ولا یحسب
المن یسأل اذا الحاجة الیہ عند
عدم الدلیل والاصل دلیل یطلق
الاستعمال وقول عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنه ^۱ وقد ذکر الحدیث لمذکور بمعنی د
و ست تعلم ان کلامہ اعم ہو فی الحوض
الضمیر کہ لا یخفى وقد استشهد بالحدیث
على عدم وجوب السؤال والتفتیش
وان تختص التنجس بنا علی احوالہ
انہما مرقا فالجبد البعیت تمسک بہ فی
حدیثہم بعد لہما نکس حدیثہ وہو
و شعوب فقہ قیل یحییٰ ای الماء کثیر
فلا یحتمل التنجس مولود السباع و
علیہ ورجہ الشیخ المحقق السدھلوی
رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح مشکوٰۃ و یکد
سؤال عمر بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کہما اشار الیہ علی القاری وقال العارف
الناہی لکانت کثیرا مقدا
العشر لما سأل لانه لا یتنجس الا بظہر
انہ المباحۃ ہیہ اجماعا و
ظہور الاشہار بعرف بالاحرف لا یحتاج

میں اس محل کی طرف بہت کی ہے جب انہوں نے فرمایا
رفوع غلام میں بطور کی طرف بہت کرتے تھے فرمایا
کہ اس حوض سے وضو کر سکتا ہے جس کے گزہ ہونے کا
گمان ہو لیکن اس کا یقین نہ ہو اور اس پر سوال کرنا
واجب نہیں کیونکہ اس کی ضرورت دلیل ہے ہونے کی صورت
میں ہوتی ہے اور اصل (طہارت) دلیل ہے جو استعمال کا
الطلاق کرتی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا
(آخر تک) انہوں نے حدیث مذکور کو معنوی طور پر ذکر کیا
اور تم جانتے ہو کہ ان کا کلام چھوٹے حوض کے بارے میں
ہے جیسا کہ مخفی نہیں اور انہوں نے حضرت شریف سے
شہادت پیش کی ہے کہ اس کے بارے میں وہ جیسا کہ یقین
کرنا واجب ہیں اگرچہ اس کے ناپاک ہونے کا اندیشہ ہو
مگر نہ کہ طہارت اصل ہے پس اس ضمیمہ بندہ سے
نفس مقام پر ان وہ نوں کی اتباع میں اسی بات کو
استدلال کیا لیکن حدیث کی کئی وجوہ اور مضامین ہمیں کہنا چاہیے
اس سے مراد ہے کہ پانی نیا ہے تو درودوں کے منہ ڈالنے
سے ناپاک نہیں ہوگا حضرت سید عبدالحی محدث دہلوی رحمہ
نے مشکوٰۃ شریف کی شرح میں بھی بات دو جہ فرمائی لیکن
تحدیث خود میں ماس رضی اللہ عنہ کا سوال اس بات کو
مکمل کر دیتا ہے جیسا کہ اس کی طرف حضرت ملا علی قاری
رحمہ اللہ نے اشارہ فرمایا۔ عارف مایسی رحمہ نے
فرمایا اگر وہ زیادہ و درود کی مقدار ہو تو آپس کی
نجات کا سوال نہ فرماتے کیونکہ اس صورت میں

الی السؤال اذ اتى وما كانت همم وليخفى
عليه حكم الماء الكثير وكما كانت همم
الموسوسين في السؤال اذ لم يزل على ان
الماء اكان قليلا يعمل الخبث وقد
كان في صلاة فكل مظة ورود السباح
فمن هذا ان لم يردده غير بطرح الاحتل
وليتنبه ان نقله الاجماع انما هو
باطل الماء الكثير مع قطع النظر
من خصوصية التفسير كالاى مقدار
العشر بالتحصيل كما لا يخفى من هذا التفسير
مطلوماه على حسب مراده .

ہوئے نہیں ہیں کہ حق نہیں یہ ان کے مقد کے مطابق ان کے لایم کی فکر سے (انت)
اقول ويظهر ان ههنا مجال
سؤال لوجهين .

اما اول فلاقاد القيا عليك ان اجاع
انما هو على ان الكثير لا يتغير
اما تحديد الكثير فميه نزاع شهير لثلا
كسيرة الكتب طيفوف كتيو عند قتي قليل
عند اخرين وبالعكس واذا الامر كما
وصفت لك مما يدريك لعل الماء اكان
قليلا عند عمر فحدث وكتيو عند عمر
مما اكثرث والا ملاحظه على قول

وه بالاجماع اسي وقت ناپاك ہوتا ہے جب
اس میں ناپاست کا اثر ظاہر ہو اور نر کا حکم ہونا جس کے
ساتھ پہچانا جاتا ہے پس وہ سوال کا محتاج نہ ہو گا اور
یعنی حضرت عمر بن عباس رضی اللہ تعالیٰ کی شان نہ تھی
کہ آپ پر فساد پانی کا حکم مخفی رہتا اور نہ ہی آپ ہر موسم
کرنے والوں میں سے تھے لہذا آپ کا سوال اس بات کی
بہت بڑی دلیل ہے کہ پانی حضورؐ کا جو ناپاک ہو جاتا ہے
اور وہ محفل میں تھا لہذا ہاں و درود کے آسنے کا گناہ
ہو سکتا تھا اس میں فساد پر سوال پیدا ہوا جسے حضرت عمر
رضی اللہ عنہ نے ترک احتمال کے ساتھ روک دیا آگاہ رہنا
چاہئے کہ ان کا اجماع نقل کرنا حق تعالیٰ سے تعبیر ہے قطع نظر بعض
زیادہ پانی کی بنیاد پر تھا جس کی مقدار سے تخصیص کرتے

ہوئے نہیں ہیں کہ حق نہیں یہ ان کے مقد کے مطابق ان کے لایم کی فکر سے (انت)

اقول ایس گناہوں . تا مجھ پر یہ بات
ظاہر ہوتی ہے کہ یہاں دو طرح سے سوال ہو سکتا ہے
اول : جب ہم نے نہیں بتایا کہ اجماع اس بات پر ہے
کہ کثیر پانی تبدیل کے بغیر ناپاک نہیں ہوتا لیکن کثیر کی
حد بندی میں اختلاف مشہور ہے اور بہت بڑا اختلاف
کتب میں تحریر ہے اکثر ایک چیز کسی قوم کے نزدیک
کثیر ہوتی ہے اور دوسری کے نزدیک قلیل — اور
کبھی اس کے خلاف ہوتا ہے اور جب معاملہ ایسا ہو
جیسا کہ ہم نے بیان کیا تو تمہیں کیا خبر کہ حضرت عمر بن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک پانی حضورؐ کا ہونا انہوں نے

اصحابنا انت الکثیر حق **صل**
ما یستکثره۔

بحث کی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک یہ ہو
لہذا انہوں نے اس کی پروا نہ کی۔ ہمارے اصحاب کے
قول پر بات ظاہر ہے کہ سر یک کے حق میں وہی کثیر
ہے جس کو وہ کثیر سمجھے۔

اس کا جواب مجھ پر پڑا ظاہر ہوا کہ کسی مجتہد کو
حق نہیں پہنچتا کہ کسی دوسرے مجتہد کو اپنی تقلید کی ترغیب
دے اور اسے اس کے اپنے مذہب پر عمل کرنے سے روکے
یہی وجہ ہے کہ دین کے عالم نے ہر دن الرشید کی بات
ماننے سے انکار کر دیا جب اس نے فرمایا کہ کتبہ اللہ کی
دیوار پر لٹکانے اور لوگوں کو اس پر عمل کی ترغیب دینے
کی اجازت طلب کی۔ عالم نے فرمایا، ایسا نہ کرو
رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ سے فروریں
خبر کیا، مختلف شہروں میں پہنچ گئے اور ہر ایک حق
پر ہے۔ یہ بات میری ابراہیم سے مروی ہے۔ اور جب
مقررہ مختلف شہروں میں اُنکی کتابیں پہنچیں اور مسلمانوں
کو حکم دینے کا ارادہ کیا کہ وہ ان سے تجاوز کریں، تو اس کا
انکار کرتے ہوئے عالم نے فرمایا، ایسا مست کرو
لوگوں تک باتیں پہنچا چکی ہیں اسوں نے اعاذیٹ کسی ہیں
روایات نقل کی ہیں اور جس قوم تک جو پہنچا انہوں نے سے
اعتقاد رکھا کہ اس پر عمل پیرا ہو گئے پس لوگوں کو اسی چیز پر چھوڑ
دیئے جو ہر شہر والوں نے اپنے لیے اختیار کر لی۔ اسے
آج مسند نے حقائق میں نقل کیا۔ اسی طرح کسی مجتہد در
کسی عالمی کو بھی اس چیز میں جو جتنہ کی رائے پر چھوڑی
گئی ہے دوسرے کے گمان کی تقلید پر مجبور نہ کیا جائے
جیسا کہ بحر الرائق وغیرہ میں بیان کیا ہے۔ اس میں ادر

وینترائی فی الجواب عنہ ان
المجتہد لیس له ان یحصل المجتہد الآخر
على تقلید نفسه ویصد عنه العمل
بذہبه ولذا انکر عالم المدینة علی ہاروت
الرشید اذا سألہ ان یمنع الموطأ عن الکعبة
ویحصل الناس علی ما ینہ فقال لا تفعل فان
صحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم احتلوا فی الفروع وقصر قوا
فی البلد امن وکل معصی ابوالنعمان
عنہ فی العللیة وحلف المنصور اذ هم
اب یبحث بکتبه الم الامصار ویا امر
المسلمین ان لا یتعبدوها فقال لا تفعل
ہذا فان الناس قد سبقت الیہم
لا قایل وسموا احادیث ورواوا آیات
واخذ صحن قوم بما سبقت الیہم وداوایہ
فزع الناس وما احتار کل اهل بلد منهم
لا یضہم ابن سعد عنہ فی الطبقات
فکذا، لا یحبر مجتہد بل عامی علی
تقلید من اصیر فیما یخوض الی مرأع
السیئ فی کما نص علیہ فی
البحر وعبیہ فعلی ہذا قول

حضرت عروسی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول "لا تغفروا" میں
خبر نہ دینا) کو اس بات پر محمل کرنا مناسب نہیں کہ میرے
نزدیک پانی زیادہ ہے اگر تمہارے نزدیک تھوڑا بھی ہو
تب بھی تم میری رائے پر عمل کرو اور اسلئے کہ اس
بنیاد پر بھی منہ پر یہ ہو گا کہ گناہ کی اتباع سے روکا گیا مطلب
یہ کہ اگر حسب تم پانی کو تھوڑا سمجھتے ہو مگر تمہیں اس کی نیابت
کا یقین نہیں پس ان کے کلام کو اس کی طرف پھیرا جائیگا
جو ہدی مراد ہے۔

دوم: ہم میں سے کئی زیادہ پانی کے بارے
میں سوال کی ضرورت نہیں ہوتی کیونکہ بعض اوقات وہ
برودار ہو جاتا ہے یا اس کا رنگ بدل جاتا ہے۔ پس
اس بات کا احتمال ہے کہ زیادہ دیر ٹھہرنے یا نجاست
داخل ہونے کے باعث ایسا ہوا ہو لہذا اس کا مقام
سوال ہونا ثابت ہو گیا۔ پس معلوم ہوا کہ جب گناہ
والی صورت ہو تو کشف حال کے لیے سوال کی ضرورت
میں قلیل و کثیر برابر ہیں۔ علاوہ ان میں کثیر میں (نجاست کا)
گناہ محض امری کی بنیاد پر ہوتا ہے یعنی اس کا کوئی وصف
یہ نہ ہے بخلاف قلیل کے۔ اور جس اتنی سی بات سے علم
مجرد جس کی طرف غصہ نہیں ہو گا کیونکہ جس کے ساتھ جس
چیز کا لوراک ہوتا ہے وہ بات کو دھم کرنے اور شک کو
وہہ کرنے کے لیے کافی نہیں جیسا کہ معنی نہیں۔

فیضان الہی: اللہ تعالیٰ سے اس کے جواب کا
فیضان عطا فرمایا اگرچہ یہ غرض ہے اللہ تعالیٰ اسے
نفی بحث کرنے کے لائق اس حدیث کے ضمن یہ بات کرتے تو
اگر تو کچھ کہ حدیث کے اس واقعے (باقی صفحہ ۵۲۱)

عمر لا تحبونا لایسفی حملہ علیہ ان
الماء اکثر عندی وانت کلان قلیلاً
عندک حراً فی فاعلم ولا تسأل من المعصی
علی هذا فیضاً ہوا المنع عن اتباع الطنون
ای ان الماء وانت تسقہ لکن لمست
عن یقین من نجاستہ فأنصرف کلام الہ
عالمہ ما۔

واماً ثانیاً فلانا لا نسمو ان اکثر
لا یفت جریہ الی السؤال فلو ما یفتن او
یتغیر لوسہ یمتثل اس لظول الحکمت
او جدول الحجت یمتثل حق مت و السؤال لعدم
انت القلیل و اکثر سوراً فی حاجۃ
السؤال لکشف الحال عند العظنۃ و
الاحتمال بیدانت اکثر لا تعتبر
المنظنۃ الا لامر جس احد تغیر احد
الاحوال بخلاف القلیل و بهذا القدر ما
لا یستند الصدق الی مجرد الحس
لان الدعی یدرک بالحس لایکی نفس
الامر و من وال اللبس کما لایحی۔

وافاض اللہ الحواب عندہ بابت
هذا مضرب یعود فقفا محضاً فلما
قدم بہ فب قصۃ الحدیث فقد ترکتم
عہ ثابت قلت لا ماسخ لهذا فی

تو تم نے اپنا مقصد چھوڑ کر ہماری مراد کا اعتراف کر لیا
کیونکہ اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوال کا
دار و مدار نجاست کو برداشت کرنے پر ہے اور حضرت
عمر رضی اللہ عنہ کے جواب کی بنیاد اصل کی اتنا سا ہے
اور ہم ہی کی خوش میں ہیں۔ حدیث کی روشنی میں تمہارا
موقف یہ ہے کہ (چونکہ) زیادہ پانی نجاست سے پاک
نہیں ہوتا لہذا تو ہمیں خبر نہ ہے یعنی تیرا خبر دینا اور نہ دینا
دونوں راہیں اس تقریر کی بنیاد پر یہ وہ تھوڑے کی
مثل ہو جائے گا جیسا کہ تم نے اعتراف کیا۔ پس تمہاری
کثرت نے تم کو کوئی فائدہ نہ دیا۔ اللہ تعالیٰ ہی اس کی
توفیق دینے والا ہے۔ (ت)

اور کہا گیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ درندوں کے
سورٹ لوٹ کھٹے ہیں جیسا کہ آخر ظاہر کرتے اور خبر کے
(جھوٹے) بارے میں اس کے قائل ہیں اگرچہ ان
میں کچھ اختلاف بھی ہے پس ان کا قول کہ ہمیں خبر نہ دینا
کا مطلب یہ ہے کہ خبر وہ یا نہ وہ ہمارے لیے برابر ہے
کیونکہ ہم درندوں کے جھوٹے کو پاک سمجھتے ہیں۔ (ت)

ما قصدتم واعتزقتم بمرید دکان مشار سؤالی
عنہ و هو احوال الخفت و صحتی جواب عنہ
هو تناع الاصل و ذلك ما كنا منه و اسما
كستم تذہبون بالحدیث الى ان الماء كثير
لا يحمل الخبث فلا تخبرنا اعي انما لك
وعد منه سواء و على هذا التفسير
يصير اكثر نظير اليسير كما اعتزقتم علم
تعلن عنكم كثرتمكم شيئا و الله
الموفق لهذا.

وقيل بل ذهب عمر رضي الله تعالى
عنه الى طهارة سور السباع كما ترويه
الائمة المتقدمة عن حدیث بن عمر و
الخبز فقولہ لا تخبرنا اعي سواء
عينا خبرت اولم تخبرنا فاما لظہر
ما تفضل السباع.

(بہرہ صفحہ نمبر ۵۲۱)

اس کا جواب جزا ثبات نہیں ہوتا کیونکہ کثیر پانی بعض درندوں
کے چاٹنے اور پینے سے متغیر نہیں ہوتا میں کہتا ہوں ان
کیونکہ حدیث کا لفظ تھل تھل نہ ہے تھل تھل نہیں اور ممکن
ہے کہ درندوں کے کئی گروہ پانی پر وارد ہوتے ہوں اور پانی
میں جا کر بول و براز کرتے ہوں تو پانی کے بعض اوصاف پر
نجاست غالب آجائے۔ (ت)

پہلے گروہ جو قیل پر مطلق ہے ۲۷۲ (ت)

قصة الحديث اصلا اذا الماء كثير لا يتغير
بجود نوع السباع و شرب الماء قلت
بل قال لفظ الحديث هي ترد لاهل تلح و يمكن
ان ترد جماعات منهم و تقع في الماء و
تولد فيه و تقضي الحاجة فتقلب النجاسة
على بعض اوصاف الماء (۲۷۲) منه (م)
محدث محفوظ على قيل السابق (۱۲) منه (م)

اقول وقد يمدح اليه على ما فيه

قوله في الحديث فان ارد على السبع وقوله عليه وقوله كما نراو من زيج عمن بعض الرواة وان سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لها ما اخذت ف بطونها وما بقى فهو لنا طهور وما اخبر الامام الشافعي عن عمر بن دينار ان عمر بن الخطاب مرضى الله تعالى عنه ومرد هو من محبة فقيد انسا ولسف الكلب تفاعال اما ولم يلبس ما مشرب وفوضا. چاہا ہے۔ پھر آپ نے اس سے پیا اور دھو ڈالا۔ اس میں بھی اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔ (دست)

ويكفي هذا والدي قد حسبا انكم ملتم بالكلام الى خلاف ما يتبادر منه فان طاهر النهر كراهة الاختيار وما دل الا حثية انت لو اخبر لزمه التخرج فاسر اذ اتوسمع ما تصحح باب الطهارة ما لم يصح ولو كانت الامر كما ذكرتم من كثرة الماء او طهارة السؤل كما خصوا حب من شينا فعلى ما ينهاه عنه بد كانت حق الكلام

اقول حديث شريف من حضرت عمر رضی اللہ عنہ

کے الفاظ کو ترجمہ دہندوں کے پاس جاتے اور وہ ہمارے پاس آتے ہیں۔ میں اسی بات کی طرف اشارہ ہے، نیز رزی نے بعض راویوں سے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ قول زائد نقل کیا ہے کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے دیا، جو کچھ ان جانوروں نے پیے پیوں میں لے لیا وہ ان کے پیے ہے اور جو باقی رہ گیا ہے وہ جار پیے پاک ہے۔ اسی طرح جو کچھ صحابی جڑا اللہ نے عربین یا رخصی اللہ سے فعل کیا کہ حدیث عربین صحابی رضی اللہ عنہ مجتہد کے حضرات شریف نے لے گئے تو کیا ابھی یہاں کتے نے ضرر مارا ہے۔ تو آپ نے فرمایا اس نے اپنی زبان سے

یہ راویوں سے پہلے کی تمام بحث سے یہ بات کدڑ ہو جاتی ہے کیونکہ کہہ دے کلام کا میلان اس بات کے خلاف ہے جو واضح طور پر یہی ہے کہ اگر کدڑی سے کلام ہوتا ہے کہ خریدنا مکروہ ہے اور یہ اس ذکر کی جہاد پر ہے کہ اگر خریدے گا تو حرقہ میں پڑنا لازم آئے گا لہذا اللہ کی عزت پر بھی کہ جب تک علم نہ ہو حصول طہارت میں تسکت ہوتی چاہئے۔ اور اگر وہ بات برقی جس کا تم نے ذکر کیا کہ پانی زیادہ تھا یا وہ جھڑے کو پاک سمجھتے تھے تو اس حدیث میں اللہ کا خریدنا نقصان دہ نہ ہوتا پس انہوں نے کس

سنة المظاہرہ باب الطہور للوضوء

سنة مشکوٰۃ المصابیح باب احکام المیاء - مختصر فی دہلی

سنة مصنف عبد الرزق حدیث ۲۰۹ باب المأثر وہ الکلیات البیاح مطبوعہ المکتبہ الاسلامیہ بیروت ۱/۲۶

سنة المظاہرہ باب الطہور للوضوء

سنة مشکوٰۃ المصابیح باب احکام المیاء

سنة مصنف عبد الرزق حدیث ۲۰۹ باب المأثر وہ الکلیات البیاح

ح ان يقول لعمره ماذا اتيتك بالامتجاس
 الماء كثير ولو ولقت او سؤرها طاهر فما
 فعلت الى هذا اشار محمد رحمه الله تعالى
 حيث قال بعد رواية الحديث في مؤلفه
 اذ كانت الحوض عظيم المنة حركت منه
 ناحية لم تتحرك به الناحية الاخرى
 لم يفسد ذلك الماء صولف فيه من سجع
 ولا ما وقع فيه من قدر الا ان يغلب على
 سبيل او طبعه وداكن حوضا صغيرا ان حركت
 منه ناحية تحركت الناحية الاخرى فولف
 فيه السباع ووقع فيه القدر لا يتوصف
 منه الا يترك انت عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه كرهه ابو محمد
 ونهاه عن ذلك وهدا كله قول
 في حنيعة رحمه الله تعالى اهـ

اقول فكل هذا معني قولنا
 فان ارد الخ وكذا استشهاده بارشاد المصنف
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه ثبت
 ان بعد امت المياه قبل تسرع
 وبقدر السباع كذا لم نقضه بالبحث
 ولا بالتكلف وامرنا بالاعتكاف على اصول
 الطبخ ما نعلمه بعرض النجاسة فلهذا

نبا پس سے منع فرمایا بلکہ اس وقت ہی کلام یہ تھا کہ
 حضرت فرمائی اللہ عنہ، حضرت عمرو رضی اللہ عنہ سے فرمایا
 خبر حاصل کرے سے تمہارا کیا مقصد ہے پانی مراد ہے
 اگرچہ اس میں درود، عود، اسلیمان کا جھڑا، بوساں
 پس نہ کہ کوئی گندہ نام محمد رحمہ اللہ نے بھی اسی کی طرف
 اشارہ کیا ہے جب انہوں نے اپنے قرا میں یہ حدیث
 روایت کر کے بعد فرمایا جب حوض آتا ہوا ہو کہ اس
 کی ایک جانب کو حرکت دی جائے تو دوسری جانب
 حرکت کرے تو اس میں درود کے پانی پہنچے یا نکلتے
 گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا، طریقہ کہ اس کی پوائے
 پر غالب آجائے اور اگر حوض آتا جھڑا، بوساں، ایک طرف کو
 حرکت دینے سے دوسری جانب متحرک ہو اور اس میں سے
 درود سے نہ پانی وینا یا سست نہ گئی تو اس سے وضو
 نہ کیا جائے کیا نہیں کیا گیا کہ حضرت فرمادے تو رضی اللہ عنہ
 نے تاپسند کیا کہ وہ ان کو خبر دے اور اس سے منع فرمادیا
 یہ تمام حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔ ات
 اقول اس بنیاد پر ان کے قول ہم درندوں کے
 پاس جلتے اور ہمارے ان آتے ہیں اور بی اہم صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ارشاد و گرامی سے انکے استدلال، بشرطیکہ
 وہ ثابت ہو، کا معنی یہ ہوگا کہ ہم جانتے ہیں کہ پانی
 درندوں کی آمد و رفت سے بہت کم محفوزا ہوتا ہے میں نہیں
 ہمیں بحث تہ تکلف کا حکم نہیں دیا گیا ہیں اصل طہارت
 پر بھروسہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک اس کے ذوق مجھے کا

ماحصلت في بطونها لان ماء الله مباح على كل ذات كبد حسنة، ولنا ما غير طهور من لعمري اليقين، بعرضه المبحر وغالب الكلام اني ما وجدته من ان اليقين، لا يجلي بعرضه النجاسة لنوع لا يقضي بتنجيس كل فرد منه وبالجملۃ ما للحديث ذو وجوه والادجیه ما ذكرنا فصحا الاستدلال على عدم وجوب السؤال لاجل ظن او احتمال وكان دل قذرة لما فيه اما من محمد مرغبی الله تعالى عنه.

لكن يستأب فيه بان النهی عن الاخبار
عن هدايكون تقيان من مباحه من
وهمهم عن تعاطي المنكر في الدين
وان من علم ان في ثوب المصلی نجاسة
مثلا وهو لا يدري وجب عليه اخباره
بذلك ان ظن قوله لان نفسه
على خلاف امر الله سبحانه وتعالى في نفسه
وان امر الله لا ثم لعدم العلم.

والجواب عنه كما افاد العارف
بالبی ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنه لا يعلم ان صاحب الخوض يعللها من
لمسها بآثاره حتى يكون قوله ذلك كفا
من الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر ومن النصيحة في الدين غاية انه اراد

علم نہ ہو پس جوان جا قوروں نے اپنے پیروں میں سے یا
وہ اس کے لیے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ پانی ہر گرم کر دے
چیز کے لیے مباح ہے اور جو کچھ باقی ہے وہ ہمارے لیے
پاک ہے کیونکہ تاپا ک چیز کے گرنے کا جس علم نہیں۔ پس
ہم نے جو کچھ کہا اس کا نتیجہ یہ ہے کہ کسی فرد کے تاپا ک
ہونے کا اجمالی یقین اس کے ہر فرد کی نجاست کا تقاضا
نہیں کرتا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث (کا مفہوم) کئی
وجہ پر مشتمل ہے لیکن زیادہ مناسب وہ ہے جو ہم نے ذکر
کیا، پس ظن یا احتمال کی وجہ سے سوال واجب نہ ہونے
پر اسے دل میں ہے اور اس میں ہمارے پسے معتقد
امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (دست)

لیکن یہاں شک پیدا ہوتا ہے کہ اس میں
فرق ہے دو، **دین** کے مسئلے میں مسلمانوں کی غیر حرجی اور
برائی میں مشغول ہونے سے ان کی مخالفت سے روکا ہو کیونکہ
جو شخص جانتا ہے کہ نماز کے کپڑے پر نجاست لگی ہوئی
ہے اور اسے (غیر مذکور) معلوم نہیں تو اس پر
واجب ہے کہ اسے خبر کرے اگر اس کی قبولیت کا گمان
ہو کیونکہ حقیقت میں اس کا یہ فعل اللہ تعالیٰ کے حکم کے
خلاف ہے اگرچہ عدم علم کی وجہ سے گناہ گار نہ ہو۔

اس کا جواب یہ ہے جیسا کہ **عارف** بابی رحمتہ
سے مستفاد ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو
معلوم نہ تھا کہ حوض واسطہ کو اس پر رندوں کے آنے جانے
کا علم ہے جس کی وجہ سے آپ کا وہ قول "امر بالمعروف اور
نہی عن المنکر" اور دین میں غیر حرجی اندر رکھا اور رکاوٹ نہ بنایا
نتیجہ یہ ہوا کہ آپ نے پانی کی مہارت کے سلسلے میں

وسوسوں کی نفی فرمائی اور جو امور عیسین پر مبنی ہیں ان کے بارے میں کثرتِ سوال سے منع فرمایا کیونکہ پانی میں حاصل طہارت ہے۔ (ت)

قلت اس کا حاصل یہ ہے کہ منزع یعنی نہی عنکر سے روکنے کی حاجت اس پر مبنی ہے کہ اس کے منکر ہونے کا ہو اور وہ اس پر مبنی ہے کہ اس کے غیر ہونے کا علم پر مبنی ہے۔ یہ بات اس کا ناپاک بننا، نہیں تو وہ یعنی اس کے منکر ہونے کا علم میں اس کی منکریت دیکھنے کی حاجت بھی پائی گئی و یہ بات بھی نہیں کہ حوض کا ملک خیر دینے کا ارادہ کر چکا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے روک دیا تاکہ اس کی نیکوئی کے بعد کہ وہ کچھ جانتا تھا یہ نفی کھلائے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سوال کیا اور ان کو معلوم نہ تھا کہ رسول خدا کے پاس اس کا کیا جواب ہے، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حیات و گمان کا دوا نہ بد کر دیا اور دیکھا کہ اس بات پر تبصرہ فرمائی کہ ہمیں اس بات کا حکم نہیں دیا گیا اور اگر ہم اپنے سامنے اس قسم کا دروازہ کھول دیں تو حرج میں پڑ جائیں گے اور شرعی طور پر حرج ذکر کیا گیا ہے، پس خود کو جیسے خود کرنے کا حق ہے، اور یہ خیال نہ کر دو کہ یہ معاملہ توسیع کی مصلحت اور نہی عن المنکر سے روکنے کی خرابی کے دو میدانِ دائر ہے بلکہ وسوسہ اور بہت گہرائی میں جانے کے فساد کو دور کرنے اور اس فساد

کے درمیان دُور ہے جس کا میں نے ذکر کیا اور موجود یعنی ہے جبکہ اس میں محال اور وہم ہے پس پتے کو ترجیح حاصل ہوگی

بحمدہ و اللہ تعالیٰ اعلم (ت)

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نفی الوساوس ف
ظہار الماء والہی عن كثرة السؤال ف
لا مورد البينة على اليقين في ان الاصل
في الماء لظہار الماء.

قلت وحاصله انت المحذور
يكون النهي صهيًا عن الهی عن المنكر
صديق على الصديق منكر وهو جيتن عن
العم بالتجسس وادليس هذا فليس ذلك
فليس ذلك ولم يكن ان صاحب العوض
هم بالافساده عمر حتى يكون نهى
بعد انظرت بانه يصلم شيئاً وانما سأل
عمر ولا يدري ما عند المسئول عنه فادار
سد باب الظنون والتبصير عن ان لا
بذلك ولو فتح مثل هذا الباب على وجهنا
لوقفت الحرج والمخرج مدحج بالهوى
فما مل حق التمس ولا تفتن انت الا امر
دامر بين مصدحة التوسيع ومصدة الهی
عن النهي عن المنكر بل بين دفع
مصدة الوسوسة والتفتن والمصدة التي
ذكرت وتلك حاصرة متيقنة وهذه مختصة
متروكة فتوجه لاول فافهم والله تعالى
اعلم.

یا اس میں شک نہیں کہ شہرہ کی جگہ تفتیش و سوال بہتر ہے جب اس پر کوئی فائدہ مترتب ہوتا

ہے،

فابخر لوائق عن السراج لعمدی عن افعیہ
اجی الیث امت عدم وحب السؤل من
طریق الحکم وامت سئل کانت احوط
لدینہ

الحجرات میں سراج ہندی سے منقول ہے انہوں نے
فیض الیث سے نقل کیا کہ سوال کا واجب نہ ہونا
شرعی حکم کے لحاظ پر ہے اور اگر سوال کرے تو یہ بی اعتبار
سے زیادہ محتاط ہونا ہے (خبر دست)

اور یہ بھی اسی وقت تک ہے جب اس احتیاط و ورع میں کسی امر اہم و اگلا خلافت نہ لازم آئے کہ شرعاً مسلم
میں صنعت کی تحصیل سے منہ رہے گا و الا مقدم تر ہے مثلاً مسلمان نے دعوت کی یہ اس کے مال و اہل کی تحقیقات کرے ہے
ہیں کہاں سے آیا کیونکر پیدا کیا، حلال ہے یا حرام، کوئی نجاست تو اس میں نہیں ملے ہے کہ مشک یہ بدین مشیت
دینے والی ہیں اور مسلمان پر یہ گمانی کر کے ایسی تحقیقات میں اسے ایذا و ساء ہے خصوصاً اگر وہ شخص ترقیاً معصوم و محترم
ہو، جیسے عام دین یا پتھر مشہور یا ماں باپ یا استاد یا ذی عزت مسلمان مرد یا قوم تو اس نے اور بد کیا ایک تو
بدگمانی دوسرے محض باتیں تیسرے بزرگوں کا ترک اہل و اولاد پر گمان نہ کرے کہ غصب تحقیقات کر لوں گا حاشا و کذا
اگر اسے جبر پہنچی اور نہ پہنچا تعجب ہے کہ حال بسبب و شہ پر وہ دیکھیں تو سب یہی تہا بر و پوچھے سے زیادہ رنج
کی صورت ہے کیا ہو مہجور معلوم (جیسا کہ تجویز سے معلوم ہے) یہ یہ خیال کرے کہ، جواب کے ساتھ
ایسا برا تو بدتر توں گا یہ بات اچا کو رنج دینا کب روا ہے۔ اور یہ گمانی کہ شاید ایذا نہ پائے ہم کہتے ہیں شاید ایذا
پائے اگر ایسا ہی شاید پر عمل ہے تو اس کے مال و اہل کی علت و علت میں شاید پر کیوں نہیں عمل کرتا۔ مہجور اگر ایذا
نہ بھی ہوئی اور اس نے براہ سے نکلی بتا دیا تو ایک مسلمان کی پردہ دری ہوئی کہ شرعاً ناجائز و غیرت سے ایسے مقامات میں ورع و
احتیاط کی وہ بھی صورتیں ہیں یا تو اس طرح پر پانچ جائے کہ اسے احتساب و دامن کشی پر اطلاع نہ ہو یا سوال و تحقیق کرے
تو اسی امور میں جن کی تفتیش موجب ایذا نہیں ہوتی مثلاً کسی کا جو تپ پٹنے ہے و نحوہ کے اس میں پاؤں رکنا پھرتا ہے
دریافت کرے کہ پاؤں تر ہیں یا نہیں پس لوں و علیٰ ہذا القیاس یا کوئی عاشق جہانک مجاہد معین اس درپردہ قیاست میں بیانی
کو پہنچا ہوا ہو کہ اسے نہ تادیب میں پاک ہونہ دریافت سے صدر و گردے نہ اس سے کوئی فتنہ متوقع ہونہ انہما ظاہر
میں پردہ دری ہو تو بعد تحقیق اس سے تفتیش میں بھی جرم نہیں ورنہ ہرگز باہم ورع و احتیاط مسلمانوں کی نفرت و
وہشت یا ان کی رسوائی و فضیلت یا بختس عیوب و معصیت کا باعث نہ ہو کہ یہ سب امور ناچار ہیں اور شکوک و
شبہات میں ورع نہ برتا جائے نہ نہیں عجب کہ امر جائز سے بچنے کے لیے چند نامہ اباتوں کا ارتکاب کرے یہ بھی شیطان
کا ایک دھوکا ہے کہ اسے محتاط بننے کے پرے میں محض غیر محتاط کر دیا اسے عزیز اہل و عیال و الفت و موافقت

امام احمد سے ہے۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ فرمایا: ”مجھے دو گونے طہارات کے لیے بھیجا گیا ہے۔ اے طہراتی نے کبیر میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کے بعد کمال عقل انسانوں سے محبت کرنا ہے۔ اس کو طہراتی نے اوسط میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اور بڑے منہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور بہت سی شیعہ ایمانیوں میں ای تمام سے روایت کیا۔

عن السہم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعثت بعداً اناش الطہراتی فی الکبیر عن جابر و قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرأس العقل بعد الايمان بالله التعجب الى ان تم الطہراتی فی الاوسط عن علی و البزار فی المسند عن ہریرة و الشیخ انری فی الکتاب من الناس والبیہقی فی الشعب عنہم جمیعاً عن صلی اللہ تعالیٰ عنہم۔

شیخ رازی نے کتاب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور بہت سی شیعہ ایمانیوں میں ای تمام سے روایت کیا۔

مگر جب تک نہ دین میں نہ ہست نہ اس کے لیے کسی گناہ شرعی میں مبتلا ہو۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: وہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں کسی طاقت کرنے والے کی طاقت سے نہیں ڈرتے۔ اور ارشاد خداوندی ہے: ان دونوں (ذاتی اور ذاتیہ) کے بارے میں تمہیں دین خداوندی میں ڈری نہیں کرنی چاہئے۔ اور ارشاد پاری تعالیٰ ہے: اور اللہ تعالیٰ کے اور اس کا رسول اس بات کا زیادہ حق رکھتے ہیں کہ

قال اللہ تعالیٰ لا یحزبون فیہ احد لا من قبلہ و قال تعالیٰ لا تأخذکم بھما سراۃ فی دین اللہ و قال تعالیٰ واللہ ورسولہ احق ان یرھوہ ان کانوا مؤمنین و قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا طاعة لاحد فی معصیة اللہ اما الطاعة فی المعصیة و الشیخان و

۳۵۱/۶	مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۴۷۵۰	فصل فی العلم والتوہد	۵۲/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۶
۳۴۴/۶	مطبوعہ قادیانی کتب خانہ کراچی	حدیث ۴۴۴۰	کتاب اخبار الامام	۵۲/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۶
۳۴۴/۶	مطبوعہ قادیانی کتب خانہ کراچی	حدیث ۴۴۴۰	کتاب اخبار الامام	۵۲/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۶
۳۴۴/۶	مطبوعہ قادیانی کتب خانہ کراچی	حدیث ۴۴۴۰	کتاب اخبار الامام	۵۲/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۶

کرے میں اپنے رسانی پر دودھ دے اور وحشت پیدا کرنا ہے
اور یہ بلاشبہ حرام ہے۔ اگر تم کو کو شاید اسے پیاز پر پینے
قویں کہوں گا شاید اسے تخلیق پینے اور قہر لعل
(شاید) سمجھنے کے لیے سوال کرتے ہو اگر تم لعل پر
قناعت کرتے تو اچھا تھا کیونکہ لعل ہے اس کا مال حلال ہے
(یعنی اس کو وام نہ سمجھتے) اور غالب بات یہ ہے کہ تفتیش
سے لوگوں کو وحشت ہوتی ہے اور جب وہ جانتا ہو تو
اس کے لئے جائز نہیں کہ دوسرے سوال کرے کیونکہ اس میں ایذا رسانی زیادہ ہے
اور اگر یوں پوچھتا ہے کہ اس سے معلوم نہیں تو اس میں بدگمانی
دور دودھ دے ہے نیز اس میں تجسس ہے جو غیبت کا
باعث بنتا ہے اگرچہ یہ صریح نہ ہو اور یہ تم باتیں
ایک آیت (سورہ بقرات آیت ۱۲) میں مبرا قرار
دی گئی ہیں، اکتے کن باہل زاہد میں جو تفتیش کے ذریعے
دلوں میں وحشت پیدا کرتے ہیں اور نہایت سخت اور
ایذا رساں کلام استعمال کرتے ہیں درحقیقت شیطان
اس کی نظروں میں اسے اچھا قرار دیتا ہے تاکہ وہ حلال غم
مشہور ہو، اور اگر اس کا باعث محض دین مر تو پھر مسئلہ
کے دلی کو آیت پہلے کا خوف ایسی چیز کو پرست میں
داخل کرنے کے خوف سے زیادہ ہے جس کے بارے
میں وہ نہیں جانتا کیونکہ جس بات کو وہ نہیں جانتا اس پر
معاذہ نہیں ہوگا جب وہ ایسی معلومت نہ ہو جس
کی وجہ سے اجتناب لازم ہوتا ہے تو جان لو پر ہر کار کی
ترک سوال میں ہے تجسس میں نہیں اور اگر کھانا
غیر دہری ہو تو کھانے اور اچھا لائق کرنے میں ہر ہر کار کی
ہے۔ صحیحہ کرام رضی اللہ عنہم کو کسی طریقہ پسند ہے اور جو

وہتک ستر وایحاش وھو حرام ملا شت
فان قلت لعلہ لایت ذی فاقول لعلہ
یتادع فانت تسأل حدرا صوت
لعلہ فانت قنعت بلعل قلعل مالسہ
حلول والغالب علی الناس الاستیعاش
بالتفتیش ولا یجوز لہ ان یسأل
عن غیرہ من حیث یدعک ھو مسہ
فان الا یدام فی ذلک اکثر وامت سأل
من حیث لا یدری ھو قعیہ اسۃ
لن وھتک ستر و قعیہ تجسس و قعیہ
تسبیب للقیبۃ وامت لم یکن ذلک
من یحاش کل ذلک منہی صری فی ذہ واحدۃ
وکن من تراھد جاھز یوحتہ
الغلوب فی التفتیش ویتکلم بکلام الخشن
المؤذی واما یجسس الشیطان ذلک عنده
طلباً للشہرة یا حکم الحدال ولو کانت
باعثہ صغیر الذین لکان خوفہ علی
قلب مسلم ان یتادی اشد من خوفہ
علی بطنہ امت یدخلہ ما لا یدعک
وھو غیر مؤاخذ بما لا یدری ادا لہ
یکن ثم علاصۃ فوجب الاجتناب
علی عدم طریق السورع
الترک دوم التجسس واذ الہ یک
مد من الاکل فالسورع الاکل و احسان
الظن ھو المؤمن من الصبیانہ رضی اللہ

اولیٰ ثبوتہ اوالتوریسیرلو نحوہا من الرئوس
والنکس فی الاموال وقطع الطريق مما یحکم
الاحترار عنہ من غیر ترک ما فعلہ اولی
منہ ای من ترکہ او فعل ما ترکہ كذلك
ای اولی من فعلہ وھذا احترازا عما
اذا ترتب علی اجتنابہ عن اموال من
ذکرہ ترک الاحترام لھم اذا حکموا
مما یجب احترامہم او ینبغی لھ
کالسلطین و لحکام وقضاة الشرع
والامین والاساذا والمعلم والكبیر فی
لس و شیخ المحدث والعبدین ولا ینبغی
لی لا یجوز اساءة الظن بھم ومتی ادی
ذلك الی شی من ھذا المركب (۱۰) ب
ولا الاحتیاط الاحترار عن ثبوت الشجاعت
لما یلزم منھا من ترک الاحترام او
اساءة الظن بمن ینبغی احترامہ
ولا یحسن اساءة الظن بھ وھذا من اصعب
لاموسیرید المستحب فیہم
الحرمان لھم مطلقا۔

شفہہ رکھانے، مالی نقصان پہنچانے اور انکار نہ کرنے میں ہونا
ہو یہ چیزیں ہیں کہ اولیٰ کو چھوڑنے سے بغیر بھی ان سے اجتناب
ملکس بہرہ دہ ہے کہ اس پر عمل اسے چھوڑنے سے اولیٰ
سہا می طرح جس چیز کا چھوڑنا اسے بچانے سے بہتر ہے
اسے کہ بغیر بھی ان چیزوں سے اجتناب ہو سکتا ہے۔
یہ بات کہ جن لوگوں کا ذکر کیا گیا ان کے مال سے بچنے کی
بنا پر ان کے احترام کو چھوڑنا لازم آتا ہے یہ اس بات سے
احترام ہے کہ جب وہ ایسے لوگ ہوں جن کا احترام واجب
یا مستحب ہے جیسے بادشاہ، حکام، قاضی شہسوار،
مال باپ، استاد، معلم، عمر رسیدہ محلہ کے بزرگ اور
وہست قرآن کے بارے میں بدگمانی نامناسب بلکہ
نامجاز ہے اور جب یہ بات (ای کی دعوت سے قرآن،
ایسی بات کی تفسیر پر) قرآن شہادت سے بچنا تو
اولیٰ ہے اور نہ ہی زیادہ محتاط کرنا کہ اس صورت میں
ای لوگوں کا احترام چھوڑنا پڑتا ہے اور ان کے بارے
میں بدگمانی پیدا ہوتی ہے جن کا احترام واجب یا
مناسب ہے اور ان کے بارے میں بدگمانی (نامجاز)
نہیں یہ نہایت مشکل کام ہے وہ مستحب کا ارادہ کرتے کرتے
حرمان میں پڑ جاتے گا، تفصیل (د)

یعنی پیشوں میں سے اگرچہ وہ کسی بھی پیشے کا معلم ہو جیسا
کہ خود عارف النابلسی نے اسی شرح کے بعض مواضع پر
اس کا ذکر کیا ہے (۱۲ منہ دت)

یعنی لایحیونہ (نامیائز ہے) جیسا کہ گزرا (۱۲ دت)

علیٰ ای ولو لحرقة من الحرقة كما ذكره
العاصم النابلسی بنفسه فی بعض المواضع
من ھذا الشرح (۱۲ منہ د)

ھکذا ای لایحیونہ كما سبق (۱۲ د)

ملہ المدینۃ النبیۃ بیان حکم التورع والتوقی من علم اہل الفطانت مطبوعہ نوریہ رضویہ میل آباد ۴۰/۲

اقول دھوکا مری صریحہ و لا صریحہ

فی ترک السؤال ولو کان اکثر مالہ من الحرارہ
عائہ ذکر لمشہوریں باسوقہ و قطع
الطریق والغصب والرئو و لو یعصل مصلحت
ما دام حجة کاتلام حصہ عند کثرة
الحرر فی ایجاب السؤال و قال بما اوجہا
السؤال اذا تحقق ان اکثر مالہ حرارہ و
عند ذلك لا یبالی بغصب مثله بل یجب ایذار
الطی لہ یا کثر من ذلك والعلی ان مثل
هذا لا یغضب من السؤال

قلت و صبی ذلك تحريمہ الا کل عند
من غالب مالہ حرام فیدخل فی القسم
اولی الی ذکر مالہ لا یبالی فیہ بسخر
احد ولا لومة لائم و هذا وجه عند
مشایخنا و بہ افقی العقیہ السمرقندی
و غیرہ و صحیحہ فی الذخیرۃ و الصحیح
المختار فی المذهب المعول علیہ
المفتی بہ اطلاق الرخصة
مالہ یصرفون شیئا حراما لعینہ
و هو مذهب ابراہیم السمرقندی حنیفۃ و
اصحابہ قال محمد وہ ناخذ قاف
یعارض فتویٰ ابن الیث فتویٰ ابن حنیفۃ و
تعمیم الذخیرۃ ترجیح محمد و ابو حنیفۃ هو الامام

اقول ترک سوال میں صریح یا صریح کی طرح

ہے جیسا کہ دیکھ سبے پورا اگر اسی کا زیادہ مال حرام
کی کماٹی سے جو قودہ چوری، ڈاکے، غصب اور سود
میں مشہور لوگوں کا ذکر کرے لیکن تفصیل میں مغلط نہ جائے
امام حجة الاسلام کا میلان حرام دل زیادہ ہونے کی صورت میں
و جب سوال کی طرف ہے اتنی شکرایا ہم نے اس صورت میں
سوال کرنا واجب قرار دیا ہے جب ثابت ہو جائے کہ
اس کا زیادہ مال حرام ہے اس حالت میں اس کے غصہ
و غیرہ کی پروا نہ کی جائے بلکہ ہم کہ اس سے بھی زیادہ
پہچانا واجب ہے اور غائب یہ ہے کہ اس قسم کا آدمی
ایسے سوال پر غصہ نہیں کرتا اور (حت)

قلت اس کی بنیاد یہ ہے کہ جس کا کثر مال
حرر ہو اس کے مال کا حرام سے یہ پہلی قسم میں غل
ہو گا اس کا ہم نے ذکر کیا کہ اس سلسلے میں کسی کی ناراضگی
کی پروا نہ کرے اور نہ ہی کسی ملامت کرنے والے کی
لامت سے ڈرے ہمارے مشایخ کے نزدیک یہ زیادہ
مناسب ہے فقیر سمرقندی و غیر نے اسی پر فتویٰ دیا ہے
و غیرہ میں اسے صحیح قرار دیا اور قال متنا مذہب ابو یوسف
قول میں صحیح اور مختارات مطلق رحمت ہے جب تک کسی
معیں چیز کا حرام ہونا معلوم نہ ہو براہیم گنجی، امام ابو حنیفہ
اور آپ کے اصحاب کا یہی مذہب ہے۔ امام محمد فرماتے
ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں ایسے براہیث کا فتوے
امام ابو حنیفہ کے فتویٰ کا اور تفصیل و غیرہ امام محمد کی ترجیح
کا معارض کیسے ہو گا ملاحظہ امام ابو حنیفہ و امام عظیم ہیں

سہ اخبار اعلام الباب الثالث فی البحث و السؤال الثالث فی مطبعتہ المشرفہ الحسینی القادری ۱۳۲/۲

الا عظم ومحمد هو المعبر للمذهب فذلذا
اطلق العلامة السبكي القول وتبعناه في
ذلك نكس يظهر ان التورع محمود في
نفسه وقد مدح في احاديث متواترة المعنى
فصلنا جملة منها في كتابنا البسرك اب
شاء الله تعالى مطلع القسرين في ايامه سبقة
العمرين "واسما يترك حيث يترك لاجل
هائضه اقوى صالح اقول يترك
كل لا يترك ولكن حركم السورع
في ترك ما يظنه المتكفف وسماً فحديث
لا توجد العوارض كالامية او هتك
استراة الفطنة كما وصف لك
من شأنه ذلك الخسوف
المبهر فلا معفو لترك الرعة
ح مع وجوب التقصير وعدم
المانع من اذنب الى استثنائه
والله الموفق هذا وفي عين العلم
والاسرار بالمساعدة فيما لم ينه
عنه وهما معتادا في عصرهم حسن
وانت كانت يدعة اداع حسنة
اوف العادات كما يفيد التقييد
بالم ينه عنه ومثله في الاحياء
والله تعالى اعلم.

اور امام محمد ان کے مذہب کا تحریر کرنے والے ہیں اسی
لیے علامہ سبکی کا قول مطلق ہے اور ہم نے اس مسئلے میں
اس کی اتباع کی لیکن محمد پر کفارہ کہ ذہنی طور پر پرہیز نگاری
قابل تعلق ہے احادیث متواتر المعنی میں اس کی
تقرین آئی ہے یہاں میں سے کچھ احادیث اسی مبارکہ
کتاب "مطلع القمرین" کی ص ۱۰۰ سبقت
العمرین میں تفصیل سے نقل کریں گے ان شاء اللہ
تعالیٰ یہاں چھوڑا جا تا ہے وہاں کسی نہایت مضبوط
عارضہ کی وجہ سے چھڑا جاتا ہے، مجھے کیا ہے کہ میں
کہوں کہ چھڑا جاتا ہے، ہرگز نہیں چھوڑا جائے لیکن اس
وقت پرہیز نگاری اس چیز کو چھوڑنے میں ہوگی جس کی
حقیقت حال معلوم کر دے وہاں پرہیز نگاری خیال کرنا ہے
پس تمہاری یہ ساری پردہ داری اور فقرہ پروری جیسے
عوام نہیں پائے جائیں گے جیسا کہ ہم نے تمہارے
لیے اس جزاؤں میں اطلاع دے رکھے والے کی شان بیان
کی وہاں پرہیز نگاری چھوڑنے کا کوئی مطلب نہیں کیونکہ
وہاں اس کی زنجیر چوڑی کا تقصیر بھی موجود ہے اور
کوئی مانع بھی نہیں اس لیے ہم نے اس کے استثناء کا
راستہ پایا ہے واللہ لم یوفق بہ اور عین العلم
والاسرار بالمساعدة میں ہے کہ جس چیز سے
روکا نہیں گیا اور وہ ان کے زمانے میں حادث بن گئی جو
وہ اچھی چیز ہے اگرچہ وہ بدعت حسد بنی ہو یا وہ حادث
ہوں جیسا کہ اس سے نہرو کا گیا ہو، کی قید سے نہیہ
حاصل ہوتا ہے اور العلم میں بھی اسی کی مثل ہے اللہ تعالیٰ اعلم

الا عظم ومحمد هو المحرر للمذهب فلذا
اطلق الصلوة البرکلی القول وتبعناه في
ذلك لكن يظهر ان التوقيع محمود في
نفسه وقد مدح في احاديث متواترة المعنى
وصفا جلیلة منها في كتابنا الباسك انت
شاء الله تعالى مطلق القسرين في اية سبقة
القسرين "واذا يترك حيث يترك لا جيل
عاصفة اقوى صلب اقول يترك
حکلا لا يترك ولكن ح كرم السورع
في ترك ما يظنه التكتف ومرعا فحيث
لا توجد العوارض لا يذاد وحتك
المسترواثة الفتنة كما وصفنا لك
من شأن ذلك حرج
المجاهر فلا محمل لترك السرعة
ح مم وجود المقصود وعدم
البانم فلذا ذهبنا الى استثنائه
والله الموفق هذا وفي عين العلم
والاسرار بالمساعدة فيما لم ينه
عنه وصار معتادا في حضورهم حسن
وانت كانت بدنة اذاع حسنة
اوقف العادات كما يفيد التقييد
بالم ينه عنه ومثله في الاحياء
والله تعالى اعلم.

اور امام جوہر کے مذہب کو تحریر کرنے والے میں اسی
یے علامہ برکلی کا قول مطلق ہے اور ہم نے اس سے میں
اس کی اتباع کی لیکن پھر بدلہ ہوا کہ اس کی طور پر پیرنگا
قابل تفریع ہے احادیث متر العینی میں اس کی
تفریع آتی ہے ہم ان میں سے کچھ احادیث اپنی مبارک
کتاب "مطلق القسرين" کی اہل سبقة
القسرين" میں تفصیل سے نقل کریں گے ان شاء الله
تعالیٰ، جہاں چھوڑا جاتا ہے وہاں کسی نہایت مضبوط
عارضہ کی وجہ سے چھوڑا جاتا ہے، لکھا گیا ہے کہ میں
کوئی کہ چھوڑا جائے، ہرگز نہیں چھوڑا جائے لیکن اس
وقت پر میرنگاری اس چیز کو چھوڑنے میں ہوگی جس کو
حقیقت میں معلوم کرے والا پر میرنگاری خیال کرتا ہے
پس تمہارا یہ ساقی پروردہ درمی اور حق پرری جیسے
عوارض نہیں پائے جہاں میں گے جیسا کہ ہم نے تمہارے
یے اس جہات منہ اظہار دیکھ والے کی شان میان
کی وہاں پر میرنگاری چھوڑے کا کوئی مطلب نہیں کیونکہ
وہاں اس کی فوج کے کام مقصود بھی موجود ہے۔ در
کوئی مانہ بھی نہیں اسی لیے ہم نے اس کے استثناء کا
دستہ اپنایا ہے و الله لموفق بهذا۔ اور عین العلم
والاسرار بالمساعدة میں ہے کہ میں جیسے سے
روکا نہیں گیا اور وہ ای کے زمانے میں عادت بنی گئی ہو
وہ اچھی چیز ہے اگرچہ وہ بدعت حسنة ہی ہو یا وہ عادت
ہوں جیسا کہ اس سے ضرور کا گیا سو اکی قید سے فہرہ
حاصل نتیجہ ایجاد العلوم میں بھی اسی کی شکل ہے اللہ تعالیٰ اعلم

تمت المقدمات

(مقدمات پر سے ہو گئے۔ ت)

وضع ضابطہ کلیہ دینے کی باب تفرقہ در حکم عظام و شراب

اس باب میں ضابطہ کلیہ کا بیان اور شراب اور ہڈیوں کے حکم میں فرق کا بیان

اقول وبالله التوفیق

واقع ہو کہ کسی شے حرام تو اہل شریعت کے دوسری چیز میں غلط ہونے پر یقین دو قسم ہے،

۱۔ شخصی یعنی ایک فرد خاص کی نسبت تین مثلاً آنکھوں سے دیکھا کہ اس کوئیں میں نجاست مٹی ہے۔

۲۔ عمومی یعنی نوع کی نسبت یقین۔ اور اس کی پھر دو قسمیں ہیں،

ایک اجمالی یعنی اس قدر ثابت کہ اس نوع میں اختلاف واقع ہوتا ہے نہ کہ کل العوم اس کے ہر فرد کی نسبت

علم ہو جیسے کفار کے برتن، پکڑے، کنویں۔

دوسرا کل یعنی نوع کی نسبت برہ جو شمول و عموم و دوام و التزام اس معنی کا ثبوت ہو مثلاً تحقیق پائے کہ غلام

تجسیر یا حرام چیز اس ترکیب کا حصہ نہ ہو۔ خاص ہے کہ سب بناتے ہیں نہ شریک کہ سب میں اور یہ وہیں ہو گا کہ بنانے والوں

کو بالخصوص اس کے داخلے سے کوئی عرض خاص مقصود ہو ورنہ بلا وجہ التزام شریعت نہیں ہو سکتا جیسے پانی وغیرہ

کسی شے کو ہڈیوں سے صاف کر دینے کی تعلیل میں ناپاک یا حرام اتھروں کی کوئی خصوصیت نہیں جو مقصود ان سے حاصل

پاک و حلال ہڈیوں سے بھی قطعاً متفسر نہ لایا جھٹی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت)

اور وہ اشیا پر بھی جن کا کسی ماکول و مشروب یا اور استعمالی چیزوں میں غلط مشناج یا موجب

تردد و تشویش و باعث سوال و گفتیش ہو دو قسم ہیں،

ایک مامنہ و محذور یعنی وہ جن میں ہر قسم کے افراد موجود بعض ان میں حرام و نجس بھی ہیں اور بعض حلال و طاهر

جیسے عظام میں ہر قسم کے تشویش و تردید تو ہم صرف ان لوگوں کا بیان کرنا چاہتا ہوں جو اس کے اتمام سے دو چیز ملتی ہے کہ جب ان

اشیا میں حرام و نجس بھی موجود اور ان کو پرہیز و احتیاط مقصود تو کیا خبر کہ یہاں کس قسم کی چیز ڈالی گئی ہے اسی سے جب

وہ کا زار و نقد مسلمانوں کے تعلق ہو تو خاطر پر احتیاط و تردد و اسے کالعدم و محذور کی طرف ذہن سلجھنا چاہئے گا۔

محذور و مامنہ مالیں جنہیں بدلہ بقابلہ قیم
نوع سے مراد وہ ہے جو شخصی نہ ہو کیونکہ یہاں نوعی، شخصی
کے متقابل ہے تو یہ نوع اور جنس دونوں کو عام ہو گا (ت)

اصناف والجنس ۱۲ ص ۴۸ (م)

دوسرے مابو محمد رحمہ اللہ کہ حرام مطلق یا نجس شخص میں جی کا کوئی فرد حلال و طہر نہیں جیسے شراب یا جیسیم اقبہ صہ
 علی مدہیب محمد الماحود للفقہی (۱) پنی تمام اقسام کے ساتھ، امام محمد رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق اسی پر
 قوی ہے۔ تہ یہاں باعث احتراز و تنزیہ خود اس شخص کی نفس حالت ہے نہ سانسے والوں کی جرات و جسارت یہاں تک
 کہ تہ زانی کا عائد کی طاقت و عزت معلوم ہونا اس مقام پر علاقہ اہل شیعہ نہ ہوگی بلکہ یہ نہیں کہ ان کی طاقت و حیاط میں
 شک آسکتا ہے۔ اسی وجہ سے ان دو صورتوں میں جنگام طہرہ تنقیہ حکم پر جوہ فرق واقع ہوتا ہے۔

صورت اولیٰ میں مجرد اس شخصے شکار استخوان کے پڑنے پر تین عام ارادہ کر شخص ہی نوعی اجمال ہو یا مکمل
 خواہی نوعی اس حرئی یا نوع میں مخالفت حرام یا نجس کا یقین نہیں دیتا۔ لیکن کہ صرف افراد طہرہ و مباحہ استعمال میں
 آئے ہوں۔ اسی طرح خاص افراد محمد و نجس کے استعمال پر یقین نوعی اجمال ہی علی الاطلاق تجویز و نجس کا عورت نہیں
 کہ ہر جزئی خاص میں استعمال فرد طہرہ و حلال کا احتمال قائم و لہذا افراد قسین کا بازار میں اختلاف مانع شکار و تبادل نہیں کہ
 کسی معین پر حکم یا مجرم نہیں کر سکتے کہ حقیقتاً کل ذلك في المقدمة اث مئة و الماسة (جیسا کہ ہم نے
 سطور او رفوف مقدمہ میں ان تمام باتوں کی تحقیق کی ہے۔ ت) بخلاف صورت ثانیہ کہ وہاں صرف اس کے
 پڑنے کا یقین شخص نہ ہوئی کی اس جزئی خاص یا تمام نوع کی نجس و تجویز میں پس ہے جس کے بعد کچھ کلام باقی نہیں رہتا
 ، درودہ احتمالات کہ بوجہ تنوع افراد صورت ان میں تحقیق ہوتے تھے یہاں قطعاً قطع کیا جائیگا (جیسا کہ
 پوشیدہ ہیں۔ ت) اسی طرح صورت اولیٰ میں اگر یا مخصوص افراد حرام و ناپاک ہی پڑنے کا ایسا ہی یقین یعنی شخص
 یا نوعی کلی ہو تو اس کا بھی یہی حکم کہ اس تقریر پر صورت اولیٰ صورت ثانیہ کی طرف رجوع کر آئی۔

لا شك، النوع في الافراد فان اليقين يقتضي
 بخصوص الامر والمحرمه والنجسه
 وهي لا تنوع في محمد و غيره محذور۔
 کیونکہ افراد میں تنوع کی نفی ہے پس یقین خاص حرام و
 ناپاک افراد سے متعلق ہوگا اور وہ ممنوع و غیر مشروع میں
 تقسیم نہیں ہوتا۔ (ت)

البتہ یقین نوعی اجمال یہاں بھی بکار آہ نہیں کہ جب علی وجہ العزم والالزام یقین نہیں تو ہر فرد کی محفوظی
 محتمل جب تک کسی حرئی خاص کا حال تحقیق نہ ہو کہ اس وقت یہ یقین یقین شخص کی طرف رجوع کر جائے گا و ہو
 مانع نہ کرے (جیسا کہ ہم نے ذکر کیا وہ مانع ہے۔ ت)

یا کجملہ خاصہ ضابطہ ہے کہ ما محمد و میں ہر قسم کا یقین بکار آہ نہیں جب تک وہ مابو محمد و کی طرف رجوع نہ کرے
 اور ابو محمد و میں ہر قسم کا یقین کافی محرم و نوعی اجمال کہ سب خط و فرشتہ مانع ہے جب تک یقین کسی کی طرف نہ لے۔
 یہ یقین ضابطہ قابل خلاف ہے کہ شاید اس رسالہ جمال کے سراد و سری جگہ نہ ملے اگرچہ جو کچھ ہے کلمات علماء سے مستنبط اور
 انہی کی کفایت و اری کا تصدیق والحمد للہ رب العالمین۔

الشروع فی الجواب بتوفیق الوہاب

(وہاب رحمہ اللہ تعالیٰ) کی توفیق سے جواب کا آغاز ہے۔ (ت)

کل کی برف میں شراب ملنے کی خبر قابل غور و واجب النظر اب مقدمہ ۵۵ کی تقریریں پیش نگاہ رکھ کر لیاؤ درکار اگر یہ جہاد یا حجت سے منہ بعض مترکین و کفار تو بالکل مردود و محض بے اعتبار و اق صورت انہو میں اگر کلام صدق دل پر ہے تو حقیقاً و بہتر تا ہم گناہ میں اور اتنا بھی نہ ہو تو اصل پر ادھ نہیں آتا اگر فساد یا اعمال یا مستور نامعلوم الحال کی خبر تو شہادت قلب کی طرف رجوع معتبر اگر دل اس امر میں اُن کے کذب کی طرف جھکے تو کچھ باکی میں مگر احتراز افضل کہ یہ خبر مسلمان میں غیب کیا کہ پہنچتے ہوں خصوصاً مستور کہ اُس کی عدالت معلوم نہیں تو فسق بھی تو ثابت نہیں اور اگر قلب اُن کے صدق پر گرا ہی دے تو بیشک احتراز چاہیے کہ ایسے مقام پر توحی جہت شریعہ ہے اگرچہ وہ خبر بغیر جہت نہ تھی مگر یہاں جماعت کا دھڑ و محض ایک تھا و مذکورے کا۔

۱۔ سنحری منجمل لفظ ۶ کما فی الہدایۃ
والظنون صحیحاً تکذب کما فی الحدیث۔
کیونکہ سوچ و بچار میں غلطی کا بھی احتمال ہوتا ہے جیسا کہ پتہ آ رہا ہے اور گمان بعض اوقات جھوٹے ہوتے ہیں جیسا کہ حدیث شریفین میں ہے (ت)۔

اور وہ بھی اُسی کے حق میں جس کا وہاں نے صدق کی طرف اشارہ کیا ہے
۲۔ شہادۃ قلبک لیست حجة ولا عینک و ذلک فی
الفاظہم کا وجہ ان فلیک بالظنون۔
پس اگر دوسرے کے دل پر اُن کا کذب جمے اُس کے حق میں وہی بدلہ کم ہے کہ احتراز بہتر و نہ اجازت۔

۳۔ صلاۃ مردہ المعتار استغید صفا ذکر اید
بعد العصر عن الادلة الصارۃ علیہ امن
یتعری ولا یقعد مثله لان المجتہد لا یقعد
مجتہداً ۴
روایت میں نماز کی کثرت میں ہے مذکورہ کلام سے مستغید
ہوا کہ اگر شہرہ دلائل سے غلطی کے بعد اس پر لازم ہے کہ
غور و فکر کرے اور اپنے جیسے کی تعلیم دے کہ کیونکہ مقتصد
مجتہد کی تعلیم میں کہتا (ت)۔

۵۔ ان اگر اس قدر جماعت کثیر کی خبر ہو جیسا کہ کذب پر اتفاق قلیل تر نہ کرے تو بیشک علی الاطلاق عزت قلبی کا کم
دیا جائیگا اور اس کے سوا کسی امر پر لیاؤ نہ کیا جائے گا اگرچہ وہ سب مجر فساد و فجار بلکہ مشرکین و کفار ہوں۔
۶۔ ان العدۃ لہ مردہ اسلام ایضا لا یتستوی فی
کیونکہ جمہور کے نزدیک تو اتریں عدالت بلکہ اسلام کی شرط

التواتر عند الجمهور خلاف التزام حذر الاسلام
 علی ما اشتهر مع ان كلامه قد سمع
 ايضا عند نص في الاشتراط كما افاده المصنف
 بحذر العلم في الهاتمة والله اعلم
 اسی طرح اگر مہمانے مسند مسلمان عادل اگر تیس ایک ہی ہو جب بھی احتراز واجب اور ہفت علم
 و نجس ۔

فان في الديانات لا يشترط العدد وقيل خیر
 الواحد العدل بلا تردد
 کیونکہ دیانتوں میں گنتی شرط نہیں اور ایک عادل آدمی
 کی خبر کسی تردد کے بغیر قبول کی جاتی ہے (ت)
 مگر یہ ضرور ہے کہ وہ خود اپنے معائنہ سے خبر ہے ورنہ منشی سائل کہنے میں اس کا قول خود اس کا قول نہیں یہاں تک
 کہ جب اکابر علمائے دیہانے فارسی کی نسبت لکھ اس میں بیشاب پڑتا ہے امام طہار ملک العلماء ابوبکر بن مسعود کاشانی
 قدس سرہ ربانی وغیرہ انہ نے فرمایا اگر یہ بات تحقیق ہو جائے تو اس سے نہ زنا جائز ہوگی تو کیا وجہ کہ ان علی را خود
 مشاہدہ نہ تھا ہذا بنو مسلم تحقیق طلب رہا۔

في البدائع شمس الحنية بعد ذلك ما نقلنا عنها
 في المصنف ان ثمانية فاضل عنهم يعطون
 ذلك فلا شك انه لا يجوز الصلاة معه
 وفي رد المحتار على ما اشرنا عليه الدر المختار
 ثمه انت كائن كذلك لا شك انه محسن
 تاتر حانية
 اے پھر میر میں اس کے بعد جس کو ہم نے ان دونوں سے
 آٹھویں مقدمہ میں نقل کیا ہے کہ اسے کہ اگر صحیح طور پر
 ثابت ہو جائے کہ وہ ایسا کرتے ہیں تو اس میں شک
 نہیں کہ اس کے ساتھ نماز جائز نہیں رہتی اور
 رد المحتار میں اس بات پر جو ہم نے ان در مختار سے نقل
 کیا ہے یہ ہے کہ اگر اسی طرح ہے تو اس کے
 نجس ہونے میں کوئی شک نہیں تاخر نیو (ت)

اسی طرح تاتر کے بھی یہ ہے کہ اس قدر حاجت کثیر خاص اپنے معائنہ سے بیان کرے نہ کہ کہنے والے تو
 ہزاروں ہیں مگر جس سے پوچھتے سننا بیان کرتا ہے کہ اس صورت میں اگر اصل خبر کا پتا نہیں تو وہی افواہ ہر آدمی ہے ورنہ

سہ دایع المصنف بحث العلم بالتواتر مطبوعہ المطبعة الاميرية ببلق مصر ۱۱۸/۲
 سہ دایع لسان فی بیان مقدار یصیرہ العمل بنسبہ مطبوعہ ایچ ایم سید کبیر کراچی ۸۱/۱
 سہ دایع مختار قلیل کتاب القسوة مطبوعہ مصطفیٰ البابانی مصر ۲۵۴/۱

انتہائے قبر اُس جزیر پر پہنچے گا اور ناقص و دیہاتی سے ساقط ہو جائیں گے موت نظر اُس اصل کے حال پر اقتدار کرے گی یہ
نکتہ بھی یاد رکھنے کا ہے کہ اکثر اُس قسم کی قبریں خواہ پاکم علموں کے نزدیک متواترات سے متعلق ہو جاتی ہیں حسب لاکھ
عذالتحقیق قاتر کی ہوتی ہیں۔

قال المولى الناصح ميسدى عبد الفتى قدس
سرو في جملة أمة الرقص من شرح الطريقة
لصاحب المتواتر من الناس لبعضهم لبعض
بذلك فهو مستخرج لا متداول في الالطاف
والترهيم والتقصي واستفادة الخبر من
بعضهم لبعض بحيث لو سألت كل واحد
منهم عن مروية ذلك ومعاينه لقال
لما عاينته وانما سمعت ومن قال عاينته
فستكتف من حاله فتراه مستنداً في
طون ومارات وهمية وعلامات طس
ومهاذا تأملت وقصصت وجدت خبر
ذلك المتواتر الذي تزعمه كاه مستنداً في
الاصول الى خبر واحد وان شئت الى احسن
ما اطلال واطاب رحمه الله تعالى .

نصبت كرسى في ابي هارثه سرور مولانا عبد الحسنى
قدس سرور نے الطريقة المحمدیہ کی شرح میں رقص کی
معیشت ذکر کرتے ہوئے فرمایا لوگوں کی اس بارے
خبر کو متواتر سمجھنا اور دینا غلط ہے کیونکہ
یقیناً علم، وحج اور اندازہ کی طرف منسوب ہیں
اور یہی حال اس خبر کے مستفید ہونے کا ہے اگر کہ تم ان
میں سے ہر ایک سے اس کے دیکھنے کے بارے میں
پوچھو تو کہے گا میں نے اسے نہیں دیکھا میں نے تو سنا
اور جو کہے گا میں نے دیکھا ہے اس کا حال معلوم کرو
تو کہے گا وہ شخص دیکھ، وحجی نشانیوں وغیرہ علامتوں
کی طرف نسبت کرے گا اور جب تم غور و فکر اور پیمانہ میں
کرو گے تو جیسے تم تواتر سمجھتے ہو اس کو ایک یاد
شخص کی طرف منسوب پاؤ گے۔ ہر حکمہ آپ نے طویل
بخط کی ہے۔ اللہ آپ پر رحم فرمائے۔ (ت)

الحاصل بے خبر معتبر شرعی سے ثابت ہو جائے کہ شراب اس ترکیب کا اجزائے تورات کی حرمت و نجاست
میں کلام نہیں اور علی العموم اُس کے تمام افراد ممنوع و محذور اور یہ احتمال کہ شاید اس فرد خاص میں نہ پڑی ہو بعض مہل و مجہول
کو یہ مابہر محذور میں یقین نوعی کلی ہے اور ایسی جگہ یہ احتمالات یکے تحت مضاعف و غیر کافی (دیکھو ضابطہ کلیہ کی تحریر اور

محکم دلائل و ذکر من معائب المتصوفة البذعین لہ
بالکذب اذ اخبارہ لک عن مرحل صعب ۱۲ منہ دم
یعنی تصوف کے مجھوتے و حریہ از حدت کے مذکورہ بموجب (رقص
و غیرہ) کی جب کسی شخص کے پاس خبر دی جائے ۱۲ منہ (ت)

مقدمہ کہ صدر تقریر یہاں تک کہ ایسی شے کا دوا مل بھی، مستحالی ناروا اگر جیب اس کے مراد دانا ہو اور یقین کامل ہو کہ اس سے قطعاً شفا ہو جائے گی جیسے بحالت اضطراب پیاسے کو شراب پینا یا ٹھوگے کو گوشت مردار کھانا شرع مطہر نے جائز فرمایا کہ اس سے پیاس اور اس سے ٹھوک کا بوجھ یقینی ہے نہ عہد قول اظہار کہ ہرگز موجب یقین نہیں بارہ اظہار نسخے تجویز کرتے اور ان کے موافق آنے پر اعتقاد رکھتے ہیں پھر ہزار دفعہ کا تجربہ ہے کہ ہرگز ٹھیک نہیں آتے بلکہ کبھی بجائے نفع مضرت کرتے ہیں اور قرابادین کی مالک خواتین کو نہیں مانتا یہاں تک کہ اکاذیب من قرابادین الاطباء (غلام، اظہار کی قرابادین) (دواؤں کی کثرت سے زیادہ قبول ہے۔ مثلاً ہرگنی علی الخصوص اس بارہ میں ڈاکڑوں کا قول تو درجہ اولیٰ قابل قبول نہیں کہ نہ انہیں دین اسلام کے حوال و عوام کا فہم و انتہام اس تک والوں کی معرفت مزاج و طرق علاج و تدبیر عقل و تحقیق عوام میں نہ اذیت کامل و صارت تامہ۔

حرام چیز کے ساتھ علاج کے مسئلہ میں ہم نے اس بات کو اختیار کیا ہے یہی بہتر راہ و اخص ہے جس کے ساتھ توفیق حاصل ہوتی ہے تنقید و تحقیق کے اندر بھی اسے پسند کیا ہے رد المحتار میں فرمایا، المس (در مختار) کا قول کہ حرام چیز سے علاج کرنا میں اختلاف ہے تو نہایت میں فخر ہے منقول ہے کہ جائز ہے بشرطیکہ اسے اس میں شفا کا علم ہو اور کسی دوسری دوا کا علم نہ ہو۔ اور یہی سبب میں یہی کرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد، اگر می

”اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہارے لیے شفا نہیں رکھی جسے تم پر حرام قرار دیا۔ جیسا کہ اسے اہم کاری سے روایت کیا ہے، کا مفہوم بیان کرتے ہوئے کیا کہ جس چیز میں شفا ہو اس کے استعمال میں حرج نہیں جیسا کہ ضرورت کے وقت پیاسے کے لیے شراب حلال ہے، صاحب ہدایہ نے تجلیس میں اسے پسند کیا ہے اور (مکرراتی،

اور سیدی عبد الغنی (ناہلیسی) رحمہ اللہ نے بتایا کہ ان اعتبار کے کلام میں اختلاف ظاہر نہیں ہوتا

وهذا الذی اختارناه فی مسئلة المداوی بالمحرم هو لاصواب الواضح الذی بہ یحصل التوفیق و امر تضاه ائمة الفتد و التحقیق قال فی رد المحتار قوله اختلف فی المداوی بالمحرم فهو لہدایة عن الدغیرة یجوز ان علویہ شفاء ولم یعلم دواء خرو فی الخدایة فی معنی قوله علیہ الصلاوة والسلام انت الله لم یجعل شفاء کم فیہ حرم علیکم کما رواہ البخاری ان ما فیہ شفاء لا بأس بہ کما یحصل الخضر العطشان فی لضرورة کذا اختار صاحب الہدایة ف التبعین اہ من البحر۔

واذا سیدی عبد الغنی انہ لا یضہر لاختلاف فی کلامہم لا تفاقمہم

على العوائض للضرورة واشترائط صاحب
السياسة العمد لا يتأخيه اشتراط من بعده
الشفاء ولذا قال والدع في شرح
الدمر ان قوله لا للتداوى محمول
على المظنون والا فجوانه باليقيني
انقلب كما صرح به في المصنف
ا -

اقول وهو ظاهر موافق لما مر
في الاستدلال بقول الامام لكن قد علمت
ان قول الاطلب لا يحصل به العلم و
الظاهر ان التحرية يحصل بها علمية
انظر دوت اليقين الا ان ميرسيد و
بالعلمية الظن وهو شاع في كلامهم
تأمل اذ ما في رد المحتار مع بعض اختصار -

اقول اما ما ذكر من امر التجارب
فقد صدق الصعيف ههنا تنقيح شريف واريدنا
احقق المسئلة في بعض مسائل ان ليس
المولى سبحانه وتعالى واما عزوه
المحدث البخاري فلم امره في البصر
ولا في الحسية وانما سواه الطبراني
في المعجم الكبير بسند صحيح على حصول الخفية

کیونکہ قدرت کے تحت ہر اوز پر سب کا اتفاق ہے اور
صاحب بنیاد نے جو علم کی شرط لگائی ہے بعد ازاں کا
شفاء کی قید لگنا اس کے منافی میں اسی لیے میرے
دعا بدنے لدرک شرح میں فرمایا کہ اس کا قول
”نہ دوائی کے لیے“ حالت طن پر محمول ہے ورنہ یقینی صورت
میں اس کا ہر از متفق علیہ ہے، جیسا کہ ایضاً میں اس
کی تصریح ہے انتہی۔

میں کہتے ہوں یہ ظاہر ہے اور امام صاحب کے
قول کا جو استدلال گزر چکا ہے اس کے موافق ہے
لیکن تم جانتے ہو کہ اجماع کے قول سے علم حاصل نہیں
ہوتا اور ظاہر ہے کہ تجربہ سے بعض غالب گمان حاصل
ہوتا ہے یقینی نہیں مگر یہ کہ وہ علم سے غالب گمان مراد
نہیں اور یہ بات ان کے کلام میں عام ہے اس پر
غور کرو اور اختصار از رد المحتار۔ (ت)

اقول وہ جو تجربات کا ذکر کیا گیا ہے، اس کے
بارے میں یہاں بندہ ضعیف کی قابل قدر نسیج ہے
اور میں جانتا ہوں کہ اپنے بعض رسائل میں مسئلہ کی
تحقیق کر دوں اگر نہ تو ان اسے میرے لیے آسان
کوئی باقی انہوں نے جو حدیث امام بخاری کی طرف منسوب
کی ہے میں اسے بحوالہ ائین اورح میں نہیں دیکھا
اسے طبری نے بحکم کیر میں صحیح سند کے ساتھ حنفی قواعد کے

عنه قوله لا من رجاله رجال الصحيح على
ما فيه من انقطاع ۱۲ ص ۴۰ (م)

لله رد المحتار مطلب في التداوى بالحر

یہ اس لیے کہا کہ اس حدیث کے سب راوی ثقہ و متحکم صحیح کے
راوی ہیں اس بنا پر کہ اس میں انقطاع ہے ۱۲ ص ۴۰ (ت)

مطبعة مصطفیٰ ابوبیصر ۱۵۴/۱

نعم من آيته في اشربة الجاهل الصريح
باب شرب الخمر والعسل عن ابي
مسعود رضي الله تعالى عنه من قوله تعليقاً
فليتنبه و الله تعالى اعلم۔

مطابق روایت کیا ہے۔ ہاں میں نے اسے صحیح بخاری کی
کتاب الاشرار کے باب شرب الخمر والعسل میں حضرت
جبرائیل بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے تعلق فرمایا دیکھا
پس اس پر آگاہ ہوا وہ اللہ تعالیٰ اعلم (ت)

اور اگر ایسی خبر سے ثبوت نہیں تو غایت درجہ اس قدر کہ حکم تورع واجتناب شہوات استراذک سے مطلقاً و تجنب
کا حکم بے دلیل شرعی ہو کر نہ رہا نہیں تھوڑے بیانی اس کا آگے گزرا اور ای شہوات اللہ تعالیٰ خاتمہ رسالہ میں ہم پھر اس طرف غور
کریں گے والحدود احمد (اور غور زیادہ بہتر ہے۔ ت) یہ تو اصل حکم فقہی ہے اور واقعہ پر نظر کیجئے تو اس خبر کی کچھ
حقیقت پائے ثبوت کو نہیں پہنچتی نہ اس پانی میں بسے بھر کر پئے ہیں شراب طے کے کوئی وجہ معلوم ہوتی ہے تو ثبوت پر حکم جو
ہی ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالاجواب (اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت) ہاں انگیزی وہاں میں قسمی وہاں میں
رقی ہوتی ہیں جن میں پھر کہتے ہیں اس سب میں یقیناً شراب ہوتی ہے وہ سب حرام بھی ہیں اور ناپاک بھی نہ ان کا کھانا حلال
نہ پینا پر لگانا ناجائز نہ خریدنا حلال نہ بیچنا ناجائز۔

کما حقه في متا ومان اسما تووحي روح
النبية خمر قطعاً بل من حيث الخمر
حرم ورحس نجس نجسة غليظة كالسول
وما استروح به بعض الجبهة المتسمجة
بالعلم من كبر اس كين المدوة الماحدة ولغة
فمن اخبت القول فبال الله العصمة في كل
حركة وكلمة۔

جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں ثابت کیا ہے کہ اسپرٹ
جینے والی شراب الخمر طر پر شراب ہے بلکہ یہ سب سے
زیادہ نجس شراب ہے پس یہ پیشاب کی طرح حرم ہے
ناپاک ہے اور نجس ست غلیظہ ہے ندوہ کے ذیل امر
اور اگر کچھ جو باطل ہونے کے باوجود اپنے آپ کو حرام
کہلاتے ہیں جس بات سے راحت حاصل کی وہ نہایت
نجس قول ہے ہم دیکھا خداوندی میں ہر حرکت اور قول
کی حفاظت کا سوال کرتے ہیں۔ (ت)

مسلمان سے خوب سمجھ لیں اور ڈانٹری علاج میں ہاں ناپاکیوں نہایتوں سے بچیں خصوصاً سنت سخت اس
وقت ہے کہ ان علاج میں قضا آجائے اور مسلمان اس حالت میں مرے کہ معاذ اللہ اس کے پیش میں شراب ہو
والعیاذ باللہ رب العالمین (و دہانوں کا پروردگار اللہ ہی ہے۔ ت) اسی طرح بیٹھنگ اس تنگ کا بیڑوں
سے حفاظت کیا جانا ایسا یقین جس کے انکار کی گنجائش نہیں جو اولاً خود واجب کہ اس تصفیہ میں بیڑوں پر رشک کا

صرف مردہ عبور ہوتا ہے بغیر اس کے کہ اُس کے کچھ اجزاء اشک میں چھ جاتے ہوں جس طرح پانی کو کونوں اور بیڑوں سے متعلقہ کے صاف کرتے ہیں کہ برتن میں نثر پانی شحات آجاتا ہے اور انکشت واستخوان کا کوئی جُڑ اس میں شریک نہیں ہونے پاتا جب تو اس شکر کی علت کو صرف اُن بیڑوں کی طہارت دیکر اسے اگرچہ حلال و ماکول نہ ہوں

کما لا یصح علی عاقل و ذلیل لانه لم یحتط
بالحرام فیستحض فی الاکل والمردوس علی طہار
و لو حراما لا یورث عنہا۔

جیسا کہ کسی بھی متعلقہ پر مخفی نہیں اور یہ اس لیے کہ اس میں حرام کی آمیزش نہیں پس اس کا کھانا واضح ہے اور پاک چیز پر گرنے سے اگرچہ وہ حرام ہو طہارت لازم نہیں کی جاتی۔

اور دوسری صورت مردہ ظاہر ہی ہے کہ مناد کو تنگ کرے اور بطور تقاضا اس کو عبور دیتے ہوں کہ از لڑکناخت کی تدبیر ایسی صورت، بیڑوں پر صرف بدلہ میں نکل جانا نا لانا باعث تصفیہ نہ ہوگا تو اس تقدیر پر دوسری صورت نجاست استخوان نجاست حصیہ و حرمت شکر میں شک نہیں ورنہ بلا ریب طیب و محال۔ اور اگر اجنبی استخوان میں کر رہے ہیں ملاحظہ فرمادہ غلط و غیر تیز ہوگا اس میں رہا ہے ہیں تو علت شکر کو ان بیڑوں کی علت بھی مردہ صرف طہارت کی نیت نہ کرے گی کہ اگر غیر ماکول یا مردہ کے استخوان ہوئے تو اس تقدیر پر شکر کے ساتھ ان کے اجزاء بھی کھانے میں آئیں گے لاجلہ حلال و عدم الکھتیب نہ (احلاط اور عدم امتیاز کی وجہ سے)۔ ت، اور ان کا کھانا گناہ سرہوں حرام، تو شکر بھی حرام ہو جائے گی فی الدمر المختار و غیرہ میں۔ لکن ہر وقت جہہ صمدی جہا الوضوء بہ لا شوبہ لحرمة لجمہ اللہ (و رتقاء و میوڑی کتب میں ہے اگر اس (پانی) میں مینڈک وغیرہ پھول جائیں تو اس سے وضو جائز ہوگا لیکن اس کا چینا جائز نہ ہوگا کیونکہ اس کا گوشت حرام ہے۔ ت، وہ سر کی جس شکر کا حل تحقیقا معلوم ہو کہ یہ بالخصوص کیونکر ہی ہے اُس کے تعامیل احکام جاری اس تقریر سے ظاہر اور استخوان کی طہارت نجاست علت حرمت کا حکم پہلے معلوم ہو چکا (دیکھو مقدمہ ۱)۔

شامائینا کیف مان ان حیوات پر مطلق شکر و سر کو نجس و حرام کہہ دینا صحیح نہیں بلکہ مقام الطلاق میں طہارت و علت ہی پر فوری دیا جائیگا، قتیقہ کسی صورت کا حاصل حال تحقیق نہ ہو کہ اس قدر سے تمام افراد کی نجاست و حرمت پر یقینی نہیں صرف ظنون و خیالات ہیں جنہیں شرح اعتبار نہیں فرمائی (دیکھو مقدمہ ۲)۔

مانا کہ نہ مانے والے بے احتیاط ہیں مانا کہ انہیں نجس و طہر و حلال و حلال کی پرواہ نہیں مانا کہ بیڑوں میں وہ بھی

عینی اُن بیڑوں کا پاک نہ ہوں یا پس اپنے بہاد میں اُن پر گزر جاتا ہو ۱۲ منہ دم

پانی ہانی میں جن کے اعتقاد سے شے عوام یا نجس ہو جائے مگر نسب ہڈیاں ایسی ہی ہیں بلکہ مہول و طاہر بھی بکثرت نہ بتایا ہوا
 کو خواہی خواہی التزام کو خاص ایسے ہی طریقہ سے صاف کریں جو موجب تحریم و نجس ہو نہ کیے ناپاک یا حرام ہڈیوں میں کوئی
 خصوصیت کہ انہیں تصفیہ میں زیادہ دخل ہو جس کے سبب وہ لوگ نجس کو اختیار کریں اور جب ایسا نہیں تو صرف
 اس قدر پر تصفیہ حاصل ہوا کہ ہڈیوں سے صاف کرتے ہیں کی ممکن نہیں کہ وہ ہڈیاں طاہرہ و حلال ہوں دیکھو اگر کوئی
 کہ جنگل میں ایک چھوٹا سا گڑھا پانی سے بھرا ہے اور اس کے کنارے پر اقدام و وحش کا پتا چلے اور پانی بھی جانور
 کے پینے سے کنارہ پر گرا دیکھے مگر فرض کیجئے کہ جانور بھی جاتا ہو انظر پست مگر جو نجس یا ظلمت شب پہن میں نہ آئے
 تو اس سے خواہی خواہی یہ پھر الینہ کہ کوئی درندہ یا خاص خنزیر ہی تھا اور پانی کو ناپاک جان کو اس سے احتراز کرنا ہرگز
 حکم شرع نہیں بلکہ وسوسہ ہے۔ تاکہ جنگل میں مباح و نجس یہ بھی ہیں، تاکہ وہ بھی انہیں پانیوں سے پیتے ہیں،
 تاکہ یہ جانور جو جاتے دیکھا ممکن کہ سوئر ہو مگر کی ممکن نہیں کہ کوئی ماکول اکل جانور ہو

ہم نے سوئی مقدمہ کے شروع میں جو الحدیث غریبہ
 جامع الفتاویٰ سے نقل کیا کہ حمل گن و جنین رکاوٹ
 نہیں بنتا ان سے نقل کر کے کہ بعد صاحب جہلۃ فرماتے
 ہیں کہ حمل صاحب کس نے اس سے نقل کیا کہ کوئی شخص
 تھوڑے پانی کے پاس درندوں کے قدم دیکھے تو اس سے
 وحشہ کوڑے اٹھتی، اسے اس بات سے متحذیر کرنا مناسب
 ہے کہ جب اسے غائب گمان ہو کر برداروں کے قدم ہیں
 درندہ بھی احتمال ہوگا کہ ان جانوروں کے قدم ہولہ جن کا
 گوشت کھایا جاتا ہے لہذا شک کی بنیاد پر نجاست کا
 حکم نہیں لگایا جائیگا اور یہ قید بھی ہونی چاہئے کہ جب
 وہ اس قلیل پانی کے گرد پانی کے چھینے دیکھے وہ اس طرح
 کے دور سے قرآنی جو اس بات پر دلالت کرتے ہوں

قال فی الحدیث بعد نقل ما قد صاحب عن
 جامع الفتاویٰ اول المقدمة العشرة من
 فی مہجۃ الطین لا یمنع التوضیء ^۱ بلکن
 نقل قبل ذلک قال ولوسا ^۲ قد ہو وحش
 بعد الماء القلیل لا یتوضو بہ انتھیں و یسقی
 تغیرہ ذلک بما اذا غلب علی ظلمہ انھا اقدام
 الوحوش والا یمحقل انھا اقدام ما کسول
 لحکم فلا یمحکم بالنجاسة ما لشد یقید
 ایضا بانہ سراسر امیر شاش الماء حول ذلک
 الماء القلیل ونحو ذلک من القرائن
 الدالة علی ان الوحوش شربت منه والافلا
 نجاسة بالشد ھ۔

کہ درندوں نے اس سے پیار ہے ورنہ بعض شک کی بنیاد پر نجاست ثابت نہ ہوگی ھ (ت)
 قلت فقد سبقہ بهذا العمل قلت اس بات پر (کہ پانی تھوڑا ہو) محمول

الیہود فی الیہود حدیث قال: وفي البقیة بالعین
 المعجبة وبقوة اشراق دام الوحوش عند
 الماء القلیل لایوضو به سیم مر بالوکیة و
 غلب علی طمہ شریہ منہا تحس و لا فلاہ و
 ینہی ان یحمل الاول علی ما اذا غلب علی
 ظنہ: ان الوحوش شریہ منہ بدلیل القصر
 الثانی والا فمجرد الشک لایمنع الوضوء
 بہ بدلیل ما قد منعتہ عن الاصل الم -
 اگر نہ بدلیل ہے ورنہ بعض شک اس کے ساتھ وضو کرتے نہیں کرتا اس کی دلیل وہ ہے جسے ہم (صاحب بکراۃ) نے
 اس سے پہلے اصل (مبسوط) سے نقل کیا ہے (ا) کہ اس عوض سے وضو کیا جاسکتا ہے جس میں نجاست گرنے کا خوف
 ہو (کیونکہ یقین نہ ہو) - (ت)

ہاں بے شک جو شخص اپنی آنکھ سے دیکھ لے کہ خاص مرد اور یا حرام ٹیڈا لی گئیں اور اس کے سامنے شکر میں اس طرح پر ملا دی گئیں کہ اب جہاں نہیں ہو سکتیں یا بیشک خود معائنہ کرے کہ بالخصوص ناپاک استخوان لاسے گئے اور اس کے مذہب و اس میں بے حالت جہاں میں شامل ہوئے اور ہی رس منقہ ہو کر شکر بنا تو بالخصوص یہی شکر جو اس کے پیش نظر یوں ہی اس پر حرام جس کا کھانا جائز نہ تھا، لہذا جائز نہ رہا جائز۔ **فیہ** جس خاص شکر کی نسبت جبر متبر شرعی سے جس کا بیان مقدمہ میں ہے مگر ایسا برتنہ درجہ ثروت کو پہنچے اور مقدمہ بیان کرنے والا کہ میں پہنچتا ہوں یہ خاص وہی شکر ہے جس میں ایسا مثل کیا گیا تو اس کا استعمال بھی وہاں ہے گا غیر ان صورتوں کے ہرگز حاکمیت میں اور اگر اس سے خود دیکھی یا معتبر سے مگر جب بازاری میں شکر کیجے آئی غلط ہوئی اور کچھ کمزور رہی تو پھر حکم جواز ہے اور غریزی و استعمال میں مصالحت نہیں جب تک کسی خاص شکر پر پھر دلیل شرعی قائم نہ ہو (دیکھئے مقدمہ ۹) یہ ہے علم شہدہ اور حکم نہیں مگر شرح کے لیے، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بارگاہِ علم کیسے!

خاتمہ رزقنا اللہ حسنہ آمین

بھگوانہ تعالیٰ ہم نے اس شکر کے بارے میں ہر صورت پر وہ واضح دینی کلام کیا کہ کسی سپور پر حکم شرعی غنی نہ رہا جب اہل اسلام نظر کریں اگر میں اس سے کوئی مثل ہو رہی ہوئے تو حرمت و حاکمیت دیا تو وہی حکم ہے ورنہ محض غنوں و اداہام کی پابندی محض تشدد و نادانگی ذہنی کسی شے کو حرام و ممنوع کہہ دینے میں کچھ احتیاط بلکہ احتیاطااحت ہی مانتے ہیں ہے جب تک دلیل خوف واضح نہ ہو و کچھ مقدمہ ۳، ہم یقین کرتے ہیں کہ ان حیالات و تصورات کا دروازہ کھولا جائے گا تو جہتوں پر دائرہ حمایت تنگ ہو جائے گا ایک روسس کی شکر کیا ہزار ہا چیزیں چھوڑنی پڑیں گی کھوسیوں کا گھی، تیلوں کا تیل، حلوائوں کا دودھ، ہر قسم کی مٹھائی، کاکڑیاں، لالہ قشریت کیا بلا ہے اور ان کی خدمات پر بے تمسک ماضی کونسا جہتہ قاطعہ بلا ہے اس دائرہ کی توسیع میں امت پر تفسیق اور ہزاروں مسلمانوں کی تائیم و تفسیق جسے شرح مسئلہ کمال میر و مہاسات سے ہرگز گوارا نہیں فرمائی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بارگاہِ علم۔

فَبِالْمُحَاشِيَةِ الشَّامِيَةِ فِيهِ جُودٌ عَظِيمٌ
لَا نَهْ يُلْزَمُ مَسْأَلَةُ التَّائِيمِ ۱۱
فِيهَا هُوَ اَمْرٌ بِهَذَا الزَّمَانِ

حاشیہ شامی میں ہے کہ اس میں بہت بڑا اجر ہے
کیونکہ اس میں اُمت کی طرف گناہ کی نسبت لازم
آتی ہے اور اس میں ہے کہ اس میں موجودہ دیکھے

لَا يَقُومُ فِي الْفُسْقِ وَالْعَصْيَانِ لَهُ وَقَدْ
قَالَتِ الْعُلَمَاءُ مِنْ كُلِّ مَذْهَبٍ كَلَامًا ضَاقَ
أَمْرًا تَسْتَوْفُو مِنَ الْقَوَاعِدِ الْمُسْتَلَمَةِ الْمَشَقَّةِ
تَجْلِبُ التَّيْسِيرَ۔
لوگوں کے لئے زیادہ نرمی ہے تاکہ وہ نافرمانی اور
گناہ میں نہ پڑیں اور ہر مذہب کے علماء فرماتے ہیں
جب کوئی معاملہ سختی کا باعث ہو تو اس میں سست آجاتی ہے
اور سہولت سے ہے کہ مشقت آسانی کو لاتی ہے۔ (ت)
علیٰ تصریح فرماتے ہیں ہمارا زمانہ آقا کے شبہات کا نہیں غیبت ہے کہ آدمی آنکھوں دیکھے حرام
سے بچے۔

فِي هَذِهِ لَامِرًا قَاضِي خَانَ قَالَ الْوَالِي
نَحْنُ مَا سَأَلْنَا اجْتِنَابَ الشُّبُهَاتِ وَانْعَافَ عَلَى
الْمُسْلِمِ أَنْ يَتَّقِيَ الْحَرَامَ الْمَعْيَنَ لَهُ وَفِي
تَجْنِيسِ الْأَمَامِ بَرَهَانَ الدِّينِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
بْنِ إِسْرَافِيلَ لَيْسَ هَذَا مِنْ عِلَالِ الشُّبُهَاتِ إِنَّ
الْحَرَامَ اخْتَارَ نَائِبُ عَنْ اجْتِنَابِ الْحَرَامِ
كَقَوْلِهِ أَهْلُ الْبَيْتِ وَغَيْرُهُمْ فِي الْأَشْيَاءِ
وَفِي الطَّرِيقَةِ وَشَرْحِهَا بَعْدَ النِّقْلِ
عَنِ الْأَمَامِ فِي الْمَعَاصِرِ بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى
نَحْنُ مَا يَمْنَحُ نَحْنُ مَا قَاضِي خَانَ وَصَاحِبُ الْهَدَايَةِ
بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى قَبْلَ سِتِّ مِائَةِ سَنَةٍ مِنَ الْهَجْرَةِ
الْبُيُوتِ وَقَدْ بَدَأَ الْمَاسِيحُ الْيَوْمَ فِي نَحْنُ مَا
الْمُصَنَّفُ لِهَذَا كِتَابُ وَحَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى سِتِّ مِائَةِ

قَاضِي خَانِ مِیں ہے فقہاء فرماتے ہیں ہمارا
زمانہ شبہات سے اجتناب کا زمانہ نہیں مسلمان پر
لازم ہے کہ آنکھوں دیکھے حرام سے بچے اور امام
برہان الدین کی تجنیس میں ابو بکر بن براہیم سے منقول
ہے کہ یہ شبہات کا زمانہ نہیں ہے بیشک حرام نے
جس شخص کو ایسی اگر تو حرام سے بچے تو کمال ہے اور (ابن)
اور دونوں سے الاستبہاد میں اسی کی مثل ہے
الطریقۃ المحمدیہ اور اسی کی شرح میں دو معاصر
ان کے رحمہما اللہ سے نقل کرنے کے بعد فرمایا ان دونوں
یعنی قاضی خانی اور صاحب ہدایہ کا زمانہ سن ہجری کے
اعتبار سے چھ سو سال پہلے کا ہے اور آج اس مصنف
کے زمانے میں ۹۸۰ھ ہو چکی ہے اور آج شرح کئے
وقت ۱۰۹۳ھ ہے اور یہ بات غنی نہیں کہ مذہب نبوت

۳۵۳/۹	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل فی الطبس	سہ درختہ
۱۶/۱	مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی	الضی الاول، القاعدۃ الرابعہ	سکے الاستبہاد والنظر
۱۰۵/۱	" " " " " "	" " " " " "	سکے " " " " " "
۴۴/۴	نوکلشور، کلکتہ	النظر والباحث	سکے قرائن قاضی خانی
۱۰۸/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب النظر والباحث	سکے غرر مرید البصائر زین الاستبہاد

سے دوسری کی وجہ سے چون جوں زمانہ بڑھتا جاتا ہے فساد
و تغیر میں بھی اضافہ ہوتا جاتا ہے احصائاً۔ فتاویٰ
عالمگیری میں بحوالہ ذہاب الفناوی بعض مشائخ سے نقل
کیا گیا ہے کہ اس زمانے میں قرآن مجسم حرام کا چھوڑنا واجب
ہے کیونکہ کج تم کوئی ایسی چیز نہیں پائے گا جس میں مشابہ
نہ ہو۔ (متہ)

و ثانی من سعة من الهجرة وبلغ الفارح الميوسم
الى الف وثلث وتسعين سنة من الهجرة ولاختلاف
ان الفصد والتحيز يزيدان بزيادة الزمان لبعده
عن عهد النبوة ﷺ والمصلحة وفي الفمكية عن
خواهر الفتاوى عن بعض مشايخه عليك بترك
المحرمة المحض في هذا الزمان فانك
لا تجد شيئا لا شبهة فيه له۔

سبھی نے جبکہ چھٹی صدی ہجری کے پہلے سے ائمہ دین یوں ارشاد فرماتے آئے تو ہم یہاں تک کہ اس
پر دھڑکیں صدی میں کیا امید ہے فان الله وانا اليه راجعون ایسی ہی وجوہ ہیں کہ حدیث میں آیا،
انكوف زمان من ترك منك وعشر ما امر به
هلك ثم باقي زمان من حمل منهم بعشر
ما امر به نجنا اخرجنا القرمذى وغيره عن
بني هزيمة ثم عنى الله تعالى عنه عن
الله تعالى عليه وسلم۔
تم اسے صحابہ کرام اس زمانے میں ہو کہ تم میں سے جو شخص
اس چیز کا دسواں حصہ بھی چھوڑ دے جس کا اسے حکم
دیا گیا ہے تو ہلاک ہوگا پھر ایک زمانہ آئے گا کہ تم میں سے
جو آدمی اس پر نہ دسویں حصے پر بھی عمل کرے گا جس کا
اسے حکم دیا گیا ہے تو وہ نجات پائے گا۔ ترجمہ فیروز
الفرید یعنی اللہ تعالیٰ عنہ سے، انہوں نے جی کریم صلوات
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ (متہ)

۱۰۱۰

رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے امام
بخاری وغیرہ نے عقیدہ حارث نقل سے بدلتا کیا کہ یہ کیسے
ہو سکتا ہے (کہ تو اسے باشرکت کہے) جبکہ کہا گیا ہے (تو اس کا بھائی ہے)

قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیف وقد قيل
اخرون عن غيره عن عقبة بن الحارث
النفيلي وقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۴۰/۲	مطبوعہ فوریرہ ضریضیل ۱۴۰۵	الفصل الثانی من الفصل الثالث	سنة اربع مائة
۳۷۳/۵	قرآنی کتب خانہ، پشاور	کتب الکلاسیة باب ۲۵ فی بیح الحج	سنة فتاویٰ ہندیہ
۵۱/۲	ایم گنجی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الصلوة	سنة جامع الترمذی
۱۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب الاوقات المسئلة المازلة	سنة صحیح البخاری

من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه
اخرجه المستة عن النعمان بن بشير رضى الله
تعالى عنهم -

اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص شہادت
سے بچا اس نے اپنا دین اور عزت بچا لی۔ اس حدیث
کو اصحاب صحاح ستہ نے حضرت امی بن بشیر رضی اللہ
عنہم سے روایت کیا ہے (ت)

یہاں ہے اور اُن امور کا کہ ہم مقدمہ دوم میں ذکر کر کے لحاظ رکھے بہتر و افضل اور نہایت محمود عمل مگر اس کے درجہ کا
حکومت اسی کے نفس پر ہے نہ کہ اس کے سبب اصل شے کو مٹوانے کے لئے یا جو مسلمان اُسے استعمال کرتے ہوں اُن
پر ظمن و اعتراض کرے اُنھیں اپنی نظریہ حقیر سمجھے، اس سے تو اس درجہ کا ترک ہزار درجہ بہتر ہے کہ شرع پر فقر اور
مسائل کی تشبیہ و تحقیر سے قنوط رہے۔

قال الله تبارك وتعالى لا تقولوا الماتعتنا السنك
الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا
على الله الكذب ان الذين يصرون على
الله الكذب لا يملحون و وقال حل يحمده
ولا تلمزوا انفسكم اي لا يبيع بعضكم بعض
والله هو الطعن بالناس ولا في داود وابن
ماجة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل المسلم
على المسلم حرام ماله وعرضه ودمه
حسب امرئ من الشر ان يحقر اماء المسلم

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور نہ کہو اسے جو تمہاری زبان
خبر بیان کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام کہ اللہ پر
ٹھٹھ باندھو، بیشک جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے
ہیں ان کا بھلا ہوگا۔ اور اللہ بزرگ و بڑے فرمایا، اپنے
آپ پر ظمن نہ کرو یہی ایک دوسرے پر ظمن نہ کرو۔ زبان
سے طعن نہ کرنا کہتے ہیں۔ ابو داؤد اور ابی جہ
نے بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، نبی اکرم صلی
اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا آپ نے فرمایا: مسلمان کا مال
عزت اور جان دوسرے مسلمان پر حرام ہے کسی انسان
کے بڑا ہونے کے لیے کسی کا حق ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو
حقیر نہ کرے۔ (ت)

صحیح البخاری	باب من استبرأ لدينه	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۳/۱
سنن القرآن	۱۱۹/۱۹		
سنن القرآن	۱۱/۲۹		
سنن تعلیقات جبریدہ من التفسیر المعتبرة لحل الجملین مع الجملین		مطبوعہ اصح المطابع دہلی	۲۲۸/۶
شے شخص بن ماجہ	باب حرمة دم المؤمن وماله	ایچ ایم سعید کراچی	ص ۲۹۰

عجب اس سے کہ درج کا قصد کرے اور محرمات قطعیہ میں پڑے یہ صرف تشدد و تعقید کا نتیجہ ہے اور واقعی دین
سنت و احکام مستقیم ہیں ان میں جس طرح تقریظ سے آدمی مڑا ہی ہو جاتا ہے یونہی افراط سے اس قسم کے آفات میں
اہل پائتا ہے ہم یہ جعل لہ عیضا)
(دونوں مذہبوں - تجلوا عوام بیماروں کی

کیا شکایت آجکل بہت جہاں منتسب بنام مل و کمال یہی روش چلتے ہیں محرمات بلکہ مباحت بلکہ مستحبات جنہیں
بزم خود منورہ سمجھ لیں ان سے تمیز و تمیز کو کیا کہ نہیں کہہ دیتے تھے کہ فرت تا یہ اطلاق شرک و کفر پہنچانے میں باک
نہیں رکھتے۔ پھر یہ نہیں کہ شاید ایک آدمی کو جسے کل جلتے تو دس بلکہ اس کا تارک عمل میں آئے۔ نہیں نہیں بلکہ اسے
طرح طرح سے جہاں میں، الٹی سیدھی دلیل لائیں۔ پھر جب مواخذہ کیجئے تو ہوا خواہ بغوا سے عذرا گناہ بدترانگہ تاویل
کیں کہ نظر خواریت و تہیب تشدد مقصود ہے۔ سبحن اللہ اچھا تشدد ہے کہ ان سے زیادہ بدتر گن ہوں گا خود ارکاب
کو بیٹھے کیا نہیں جانتے کہ مسلمان کا کافر و مشرک بنانا بلکہ براہ امر اُسے عقیدہ و شہرہ ان کا تشدد یہ عظیم اور یہ ضیف
سہل لطیف سمجھ لیتے ہیں یہ سخت گیری کسی بہت شنیع و قبیح و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم۔
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

آسانی کرو اور وقت میں نہ ڈالو اور خوشخبری دو اور نفرت نہ ڈالو۔

احمد و البخاری و مسلم و النسائی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً یسروا ولا تعسروا و
یشروا ولا تنفروا و المسلمون ابی داؤد
عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا
بعث احداً من اصحابہ فی بعض امر قال
یشروا ولا تنفروا و یسروا ولا تعسروا۔
خوشخبری دو، تنفر نہ کرو، آسانی پیدا کرو، تنگی میں نہ ڈالو۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تم آسانی کرنے والے بھیجئے ہو نہ دشواری میں ڈالنے والے۔
احمد و النسائی و ابی داؤد و ابی ہریرۃ
امام احمد اور اصحاب صحاح ستہ ماسوائے امام مسلم کے

لے صحیح البخاری باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقولہ بالمرعۃ الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱
لے صحیح مسلم باب تأمیر الامام الامراء الخ ۸۲/۲

رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انما بعثتم مبینین ولاح تبغثوا مصرین۔
(رحمہم اللہ) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں آسانی پیدا کرنے والا بنا کر بھیجا گیا ہے تنگی میں ڈالنے والا بنا کر نہیں بھیجا گیا۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہلاک ہوئے غلو و تشدد والے! امام احمد و مسلم و ابوداؤد عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ھلک المتطعون۔
امام احمد و مسلم اور ابوداؤد رحمہم اللہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: گفتگو میں شدت اختیار کرنے والے ہلاک ہوئے۔ (ت)

اور واروہ فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم میں نرم شریعت ہر باطل سے کہہ کر دے والی ہے کہ بھیجا گیا جو میرے طریقہ کا خلاف کہے میرے گروہ سے نہیں۔ الخلیل فی التاریخ عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعثت بالحنيفية السمحة ومن خالف متفق فليس شقي الى غير ذلك من احاديث يطول ذكرها والحق ذكرنا كافيته واقية نسأل الله سبحانه العفو والعافية آمين۔
غنیب بندہ لای نے اپنی تاریخ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھے آسانی اور ہر باطل سے حبیبا شریعت کے ساتھ بھیجا گیا ہے اور جس نے میری سنت کی مخالفت کی وہ مجھ سے نہیں۔ اس کے علاوہ احادیث ہیں جن کا ذکر باعث طوالت ہے جو کچھ ہم نے ذکر کیا وہ کافی و وافی ہے ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ (ت)

فقیر غفرلہ اللہ تعالیٰ نے آج تک اس مسئلہ کی صورت دیکھی نہ کہی اپنے یہاں منگائی نہ آگے منگائے جاتے کا قصہ، مگر بائیمہ ہرگز ممانعت نہیں مانتا نہ جو مسلمان استعمال کریں انہیں آثم خواہ بیاک جانتا ہے نہ تورع

۳۵/۱ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۲۰۹/۲ - آفتاب عالم پریس لاہور
۲۰۹/۴ - دارالکتب العربیہ بیروت
۱۔ صحیح البخاری باب صلب المار علی البول فی المسجد
۲۔ سنن ابی داؤد باب فی لزوم المسنة
۳۔ تاریخ بغداد حدیث نمبر ۳۶۰۸

سابقہ سے واضح نہ ہو جائے۔

والله سبحانه الموفق والمعين - و بيه
 نستعين في كل حين - وصلی اللہ تعالیٰ علی
 سید المرسلین و خاتم النبیین - محمد و
 آلہ و صحبہ اجمعین و علیہما السلام برحمۃ
 یا ارحم الراحمین - آمین آمین اللہ الحق
 آمین - استراح القلوب من تحریرہ فی ثلاثہ
 ایام من اواخر ذی القعدة المحرم - آخرها
 یوم السبت السادس والعشرون من ذاک
 الشهر المکرم - سنة ثلاث بعد الالف وثلثانة
 من هجرة حضرة سید العالم - صلّی اللہ تعالیٰ
 علیہ و علی آلہ و صحبہ و بارک و سلم - مع اشتغال
 البال بؤ اهل الفضل و شیون آخر - والحمد
 لله العلی الاکبر - مآلذ الملح و حب الشکر
 واللہ تعالیٰ اعلم - و علیہ اتم - و حکمہ احکم -

اللہ سبحنہ و تعالیٰ ہی توفیق دینے والا اور مدد کرنے والا
 ہے اور ہر وقت ہم اسی سے مدد مانگتے ہیں۔ رسولوں کے
 سردار اور آخری نبی حضرت محمد مصطفیٰ اور آپ کے تمام
 آل و اصحاب پر رحمت ہو، اور ان کے ساتھ ہم پر بھی
 اسے سب سے زیادہ رحم کرنے والے میری رحمت کے
 ساتھ۔ یا اللہ! ہماری دعا قبول فرما، یا اللہ! ہماری
 دعا قبول فرما، اسے سچے معبود! ہماری دعا قبول فرما۔
 حرمت والے یقین کے آخر میں تین دن کے اندر قلم اس
 کی تحریر سے فارغ ہو گیا۔ ۶ ذی القعدة ۱۳۰۳ھ
 بروز ہفتہ آخری دن تھا۔ باوجودیکہ میں گزراہ لوگوں
 کے دو اور دوسرے امور میں جلی طور پر مشغول تھا اللہ
 بزرگ و برتر کے لیے حمد ہے۔ (ت)